

جہان التاج فی بیان الصلوۃ قبل المعراج

۱۴۱۶ھ

معراج سے قبل حضور ﷺ کس طرح نماز ادا

فرماتے تھے؟ اس موضوع پر احادیث و منقولہ تحقیق

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

۱۲ ۱۳

بحان التاج فی بیان الصلاة قبل المعراج

(تاج کے موتی، معراج سے پہلے نماز کے بیان میں)

بسم الله الرحمن الرحيم

مشتملہ از ریاست رام پور بزریدہ ملاظرفین گھیر عبد الرحمن خاں مرحوم مرسلہ عبد الرؤف خاں ۲۷ محرم الحرام ۱۳۱۶ھ
بگرامی خدمت فیض ورجت جناب مولانا بحر العلوم صاحب زادہ کرمہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بعد نبوت قبل شب معراج جو دو وقتوں میں نماز پڑھتے تھے وہ کس طور پر ادا فرماتے تھے۔ بینوا تو جروا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى به وسلام على عباده الذين اصطفى ولا سيما على صاحب المعراج
اللہ ہی کی حمد ہے اور وہ کافی ہے اور سلام ہر اس کے
منتخب بندوں پر، مصطفیٰ پر اور ان کے آل و اصحاب

المصطفى وآله وصحبه المقيمين الصلاة و
العدل والوقار .
پر جنہوں نے نماز کو اور عدل و وقت کو
قائم کیا۔ (ت)

الجواب

پیش از اسرار و وقت یعنی قبل طلوع شمس و قبل غروب کے نمازیں مقرر ہونے میں علماء کو خلاف ہے اور اس
یہ ہے کہ اس سے پہلے صرف قیام میل کی فرضیت باقی پر کوئی دلیل صریح قائم نہیں۔

فی الدر المختار اول کتاب الصلوة
الصلوة فرضت فی الاسراء ، وكانت قبلہ
صلاتین ، قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا۔
شمی آھ۔
در مختار کی کتاب الصلوة کے آغاز میں ہے کہ
نماز (باقاعدہ طور پر) معراج میں فرض ہوتی تھی، اس سے
پہلے صرف دو نمازیں تھیں، ایک طلوع سے پہلے دوسری
غروب سے پہلے۔ شمی آھ (ت)

وفی المواہب ، من المقصد الاول ،
قبیل ذکر اول من امن ، قال مقاتل ، كانت
الصلوة اول فرضہا سر کعتین بالغداة و سر کعتین
بالعشی ، لقولہ تعالیٰ وسبح بحمد ربک بالعلی
والابکاس۔ قال فی فتح الباری ، کان صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم قبل الاسراء یصلی قطعاً ،
وکذلک اصحابہ ؛ ولكن اختلف هل اقتضی
قبل الخمس شی من الصلوة ام لا ؛ فقیل
ان الفرض کان صلوة قبل طلوع الشمس و
قبل غروبہا۔ والحجة فیہ قولہ تعالیٰ وسبح
بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا انتھی
کایہ فرمان ہے ، اور تسبیح کو اپنے رب کی حمد کے ساتھ طلوع شمس سے پہلے اور غروب شمس سے پہلے۔ (ت)
وقال النووی ، اول ما وجب الاتذام
والدعاء الی التوحید ، ثم فرض اللہ تعالیٰ
اور مواہب کی فصل اول میں جہاں اولین ایمان لانے
والوں کا ذکر ہے، اس سے تھوڑا پہلے مذکور ہے کہ مقاتل
نے کہا ہے کہ ابتداء میں نماز کی صرف دو کعتیں صبح کو
اور دو کعتیں رات کو فرض تھیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
اور تسبیح کو اپنے رب کی حمد کے ساتھ رات کو اور سوچئے۔
فتح الباری میں کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم معراج سے
پہلے نماز تو یقیناً پڑھتے تھے اور اسی طرح آپ کے صحابہ
بھی پڑھتے تھے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ پانچ
نمازیں فرض ہونے سے پہلے کوئی نماز فرض بھی تھی یا
نہیں ؛ تو کہا گیا ہے کہ ایک نماز طلوع سے اور ایک
غروب سے پہلے فرض تھی اور اس پر دلیل اللہ تعالیٰ
اور نووی نے کہا ہے کہ سب سے پہلے ذکر
سنانا اور توحید کی طرف بلانا فرض کیا گیا، پھر اللہ تعالیٰ

من قیام اللیل ما ذکرہ فی اول سورة المنویل ثم نسخہ بمافی آخرہا ثم نسخہ بایجاب الخ بایجاب الصلوة والخمس لیلۃ الاسراء بمکملہ ما فی اللوہ مکملہ میں معراج کی رات کو پانچ نمازیں فرض کر دیں۔ اور مواہب کی عبارت ختم ہوئی۔ (ت)

وفی شرحہا للعلامة الزرقانی من المقصد التاسع، ذهب جماعة الى انه لم تکن قبل الاسراء صلاة مفروضة الا ما وقع الامر به من صلاة الذیل بلا تعدید۔ وذهب الحنفی الى ان الصلاة كانت مفروضة، رکعتین بالغداة ورکعتین بالعشی۔ وروى جماعة من اهل العلم۔

وفيهما من المقصد الخ من في الاسراء، عند ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم بالانبياء ببیت المقدس، (قد اختلف في هذه الصلاة) هل هي الشرعية المعروفة او اللغوية؟ وصوب الاول لان النص يحمل على حقيقة الشرعية، ما لم يتعذر۔ وعلى هذا اختلف (اهل علم فرض) ويدل عليه كما قال النعماني حديث انس عند ابي حاتم المتقدم قريباً للمصنف۔ (او نفل؟ واذا قلنا انها فرض) انما صلاة هي؟ قال بعضهم الا قرب انهما الصبح

نے قیام لیل فرض کر دیا جس کا سورۃ منزل کی ابتدا میں ذکر ہے پھر اس کو منسوخ کر دیا اس حکم سے جو سورۃ منزل کے آخر میں ہے، پھر اس کو بھی منسوخ کر دیا اور اس کے بجائے مواہب کی عبارت ختم ہوئی۔ (ت)

اور مواہب کی شرح میں علامہ زرقانی نے نویں مقصد میں لکھا ہے کہ ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ معراج سے پہلے کوئی نماز فرض نہیں تھی، صرف رات کو نماز پڑھنے کا حکم تھا اور اس کی کوئی مقدار مقرر نہیں تھی اور عربی کی رائے یہ ہے کہ نماز معراج سے پہلے بھی فرض تھی۔ دو رکعتیں صبح کو اور دو رکعتیں رات کو۔ لیکن عربی کی رائے کو اہل علم کی ایک جماعت نے رد کیا ہے (ت) اور مواہب زرقانی کے پانچویں مقصد میں جو کہ

معراج کے بیان میں ہے۔ جہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا باقی انبیاء کو نماز پڑھانا مذکور ہے، وہاں لکھا ہے (اس نماز میں اختلاف پایا جاتا ہے) کہ آیا اس کی مشروعیت وہی معروف مشروعیت ہے یا لغوی مشروعیت مراد ہے؟ پہلا قول درست قرار دیا گیا ہے کیونکہ جہاں تک ممکن ہو نص کو اپنی شرعی حقیقت پر عمل کیا جاتا ہے مشروعیت معروف مراد لینے کے بعد اس میں اختلاف ہے کہ کیا یہ فرض ہے، اور جیسا کہ نعمانی نے کہا ہے۔ اس پر اس کی وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو ابن ابی حاتم کے ہاں پائی جاتی ہے اور

ويحتمل انتكون العشاء) والاحتفالان، كما قال الشافعي، ليس بشئ؛ سواء قلنا صلي بهم قبل العشاء او بعده لان اول صلاة صلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس مطلقا، الظهر بمكة باتفاق - ومن حمل الاولوية على مكة فعليه الدليل - قال، والذي يظهر انها كانت من النفل المطلق، او كانت من الصلاة المفروضة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ليلة الاسراء - وفي فتاوى النووي ما يؤيد الشافعي اياه باختصار -

مختصر اس پہلے مصنف نے بھی ذکر کی ہے (یا نفل ہے) اگر ہم کہیں کہ فرض ہے تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کون سی نماز ہے؟ بعض نے کہا ہے کہ اقرب یہ ہے کہ وہ صبح کی نماز ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ عشاء کی نماز ہو اور دونوں احتمال — جیسا کہ شافعی نے کہا ہے — کوئی حیثیت نہیں رکھتے، خواہ ہم یہ کہیں کہ یہ نماز آسمانوں پر جانے سے پہلے پڑھائی تھی یا بعد میں، کیونکہ پانچ نمازوں میں مطلقاً پہلی نماز جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی تھی وہ بالاتفاق ظہر کی نماز تھی جو آپ نے مکہ مکرمہ میں ادا فرمائی تھی۔ اور جو شخص اس روایت کو محکم کے ساتھ منقح کرے تو اس پر دلیل لازم ہے۔ شافعی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کوئی نفلی نماز تھی یا ان نمازوں میں سے تھی جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پیشہا عراق سے پہلے فرض تھیں اور فتاویٰ نووی سے دوسری شے کی تائید ہوتی ہے۔ (د)

اقول: وفي الاستدلاله بقوله عز اسمه وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها نظر، فان تمة الآية ومن اثناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك توفى، فان حمل التسبيح على الصلاة لقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كل تسبيح في القرآن صلاة اخرجه الفريابي عن

میں کہتا ہوں، اللہ عز اسمہ کے اس فرمان سے استدلال کرنا کہ تسبیح کو اپنے رب کی حمد کے ساتھ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب سے پہلے، محل نظر ہے کیونکہ آیت مکمل اس طرح ہوتی ہے اور رات کے اوقات میں بھی تسبیح کو اور دن کے اطراف میں بھی تاکہ تم راضی ہو جاؤ۔ اب اگر تسبیح سے مراد نماز لی جائے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ قرآن

سعيد بن جبير وان كان مربعا يفيد الاستثناء ،
من كليتته على ما اقول قوله جل ذكره ،
كل قد علم صلاته وتبليغه ، وقوله تعالى
فلولا انه كان من المسيحين ٥ لبيث في بطنه
اليوم يبعثون ٥ فان الظاهر ان المراد به
ما ذكر عنه ربه عز وجل بقوله فنادى
في الظلمت ان لا اله الا انت سبحانك
ان كنت من الظالمين ٥ به فسر سعيد بن
جبير ، ارشد تلامذه ابن عباس ، الراوى
عنه تلك الكلية - وقد قال الحسن البصرى ،
كما فى المعالم ، ما كانت له صلاة فى
بطن الحوت ؛ ولكنه قدم عملا صالحا . اهـ
بيد ان ابى عباس ههنا ايضا مشى على
اصله فقال رضى الله تعالى عنه ، من
المسيحين ، من المصلين - ويكون المصنى
حينئذ ما قال الضياع ، انه شكر الله تعالى
له طاعته القديمة ، كما فى المعالم ايضا .
فعلى هذا الحمل واخذ الامور للوجوب ،
تدل الآية باخرها على فرضية اكثر من

صلواتین، الا ان يقال، لم يقصد الحصر،
بدليل ان قيام الليل كان فرضية من قبيل
قطعا، ولكن يبقى قوله تعالى واطراف النهار
وحمله على المذكورتين يستلزم التكرار۔

(اور نماز وغیرہ) کے صلے میں نجات دی تھی جو وہ پھل کے پٹ
میں جانے سے پہلے کرتے رہے تھے۔ معالم میں بھی اسی
طرح ہے۔ بہر حال اگر "فصبح بحمد ربك" میں
تسبیح سے مراد نماز لی جائے اور امر کو وجوب کے لیے قرار
دیا جائے تو آیت کا آخری حصہ دو سے زیادہ نمازوں کے فرض ہونے پر دلالت کرے گا۔ اسی کا یہ جواب تو دیا جاسکتا ہے
کہ دو میں حصہ مقصود نہیں ہے کیونکہ رات کی نماز بھی بالیقین پہلے سے فرض تھی، لیکن اس صورت میں اللہ تعالیٰ کا یہ
فرمان "اوروں کے اطراف میں" بغیر کسی مفہوم کے دیا جاتا ہے کیونکہ اگر اس سے مراد طلوع سے پہلے اور غروب سے پہلے والی
دو نمازیں لی جائیں تو تکرار لازم آئے گی (کیونکہ ان کا ذکر آیت کی ابتداء میں ہو چکا ہے)۔ (د)

اما استدلال مقاتل بقوله تعالى و
صبح بحمد ربك بالعشي والابكار، فاقول
اضعف، واضعف، بل ليس بشئ اصلا، فان
الآية من سورة حم المؤمن، وقد تأخر
نزلها عن سورة بني اسرائيل النازلة بخير
الاسراء، بزمان طويل، فقد روى ابن الضريس
في فضائل القرآن عن ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما، في حديث ترتيب نزول السور،
قال، كان اول ما نزل من القرآن اقرأ باسم
ربك، ثم نزل، فذكر الحديث الى ان قال،
ثم بني اسرائيل، ثم يونس، ثم هود، ثم
يوسف، ثم الحجر، ثم الانعام، ثم الصافات،
ثم لقمان، ثم سبا، ثم الزمر، ثم حم
المؤمنين۔ الحديث۔ فكيف يستدل بها على
ايجاب صلاة قبل الاسراء، لا جرم ان

ربا مقاتل کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس
فرمان سے "اور تسبیح کو اپنے رب کی حمد کے ساتھ رات
کو اور صبح سویرے"۔ تو میں کہتا ہوں کہ بہت ضعیف
ہے اور بہت ذلیل ہے، بلکہ سرسے سے بیکار ہے
کیونکہ یہ آیت سورہ حم مؤمن کی ہے اور اس کا نزول
سورہ بنی اسرائیل سے، جس میں معراج کا ذکر ہے، طویل
زمانے کے بعد ہوا ہے۔ چنانچہ ابن ضریس نے فضائل
قرآن میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سورتیں نازل
ہونے کی ترتیب اس طرح بیان کی ہے کہ ابن عباس
نے کہا ہے کہ "قرآن میں سب سے پہلے سورہ اقرأ
باسم ربك نازل ہوئی، پھر نزل۔ ابن ضریس نے یہ
روایت پوری بیان کی ہے یہاں تک کہ کہا ہے پھر
بنی اسرائیل، پھر یونس، پھر ہود، پھر یوسف، پھر
حجر، پھر انعام، پھر صافات، پھر لقمان، پھر سبا، پھر زمر،
پھر حم مؤمن۔ آخر تک۔ تو پھر حم مؤمن کی آیت سے

سُورَةُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْمُؤْمِنِينَ آیت ۵۵

سُورَةُ الْقُرْآنِ لَابْنِ الضَّرِيرِ

فرہا ترجمان القرآن رضی اللہ تعالیٰ عنہ
بالصلوات الخمس، كما في المعالم - وقد
يستدل بما روي ابن أبي حاتم في تفسيره عن
النسائي رضي الله تعالى عنه في حديث الاسراء
واثيانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت
المقدس "لم البث الا ليبراحتي اجتمع ناس
كثير، ثم اذن مؤذن واقامت الصلاة" قال،
فقمنا صمفوا ننظر من يؤمننا فاخذ جبريل
عليه الصلاة والسلام بيدي فقد متي فصليت
بهم، فلما انصرفت، قال لي جبريل، اتدري من
صلى خلفك؟ قلت، لا، قال، صلى خلفك
كل نبى بعثه الله - وهو الحديث المشار اليه
في كلام الزرقاني عن الامام النعماني -

ہکڑا اور مجھے آگے کر دیا، چنانچہ میں نے سب کو نماز پڑھائی، سب میں نے سلام پھیرا تو جبریل نے مجھ سے کہا: کیا آپ کو معلوم
ہے کہ آپ کے پیچھے کن لوگوں نے نماز پڑھی ہے؟ میں نے کہا نہیں جبریل نے کہا کہ آپ کے پیچھے ہر اس نبی نے نماز پڑھی ہے جسے
اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا ہے۔ یہی وہ حدیث ہے جس کی طرف زرقانی کے کلام میں نعمانی کے حوالے سے اشارہ کیا گیا ہے (ت)
اقول: ولعل مطيح نظر المسدل وقوج

الاذان والاقامة فانهما من خصائص الخلق
اولا: فلان الاذان والاقامة المعروفين ماشعوا
الابا لمدينة، والاسراء قبل الهجرة ولذا قال
الزرقاني في تفسير الحديث، اذن مؤذن، اي
اعلم بطلب الصلاة، فاقامت الصلاة، اي تهتولها
وتشعروا فيها، فلا مردان الاذان والاقامة انما

لہ معالم التنزيل مع تفسير الخازن زیر آیت غلولا انہ کان من اہل
لہ شرح الزرقانی علی المراسم المقصد الخامس فی المعراج والاسرار مطبوعہ المطبعة العامرة مصر

کس طرح استدلال کیا جاسکتا ہے کہ معراج سے پہلے بھی
نماز فرض تھی جبکہ اس وقت تک سورۃ نازل ہی
نہیں ہوئی تھی، اسی لیے ترجمان القرآن رضی اللہ عنہ نے
اس آیت کی تفسیر پانچ نمازوں سے کی ہے جیسا کہ معالم
میں ہے۔ اور کبھی استدلال کیا جاتا ہے اس حدیث سے
جو ابن ابی حاتم نے انس رضی اللہ عنہ سے واقعہ معراج اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیت المقدس میں آنے کے
بارے میں روایت کی ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ
نے فرمایا، ابھی تھوڑی ہی دیر گزری تھی کہ بہت سے لوگ
جمع ہو گئے، پھر ایک مؤذن نے اذان دی اور نماز کے لیے
اقامت کہی گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
بہت سب صحیفیں بان ہو کر اس انتظار میں کھڑے ہو گئے کہ
جاء الامم کون بنی ہے۔ تو جبریل علیہ السلام نے میرا ہاتھ

مٹے نظریہ ہو کہ اس نماز میں اذان و اقامت ہوئی تھی
اور یہ فرض النض کے ساتھ خاص ہیں، لیکن اس پر اعتراض
ظاہر ہے۔ اولاً اس لیے کہ معروف اذان و اقامت
تو مدینہ میں شروع ہوئی تھی، جبکہ معراج ہجرت سے
پہلے ہوا تھا۔ اسی لیے زرقانی نے اس حدیث کی شرح
کرتے ہوئے "ایک مؤذن نے اذان کہی" کے یہ معنی

مطیع نظریہ ہو کہ اس نماز میں اذان و اقامت ہوئی تھی
اور یہ فرض النض کے ساتھ خاص ہیں، لیکن اس پر اعتراض
ظاہر ہے۔ اولاً اس لیے کہ معروف اذان و اقامت
تو مدینہ میں شروع ہوئی تھی، جبکہ معراج ہجرت سے
پہلے ہوا تھا۔ اسی لیے زرقانی نے اس حدیث کی شرح
کرتے ہوئے "ایک مؤذن نے اذان کہی" کے یہ معنی

شرعاً بالمدينة والاسراء كان بمكة اهما ثانياً
فلان تخصيصهما بالفرائض اشاع عرف بعد ما شرعاً
للأمة ، اما قبل ذلك فاعاد دليل عليه ؟ واما
ثالثاً ، وهو القاطع ، فلان الاسراء انما كان
بالليل ، وقد علمنا ان صلاة الليل كانت
فريضة قبل فرض الخمس ، فما يدريك لعلها
هي - وبه يظهر الجواب عما عسى ان يتعلق
به متعلق ، مما روى مسلم عن ابى هريرة رضي الله
تعالى عنه في حديث الاسراء " وحانت الصلاة
فامتهم "

بیان کیے ہیں کہ اس نے نماز کے لیے طلب کیے جانے سے
ان کو آگاہ کیا ، اور نماز کے لیے اقامت کہی گئی کا یہ مفہوم
بیان کیا ہے کہ اس کے لیے تیار ہو گئے اور اس میں شروع
ہو گئے ، اس لیے یہ اعتراض نہیں پیدا ہو گا کہ اذان و
اقامت تو میرے میں شروع ہوئی تھیں اور معراج تک
میں ہوا تھا ۔ ثانیاً ، اس لیے کہ اذان و اقامت کا
فرائض کے ساتھ مخصوص ہونا تو اُمت کے لیے ان کے مشرعا
ہونے کے بعد معلوم ہوا ہے ۔ مشروعیت سے پہلے تخصیص
پر کون سی دلیل ہے ؟ ثالثاً ، اس لیے ۔ اور یہ اعتراض
استدلال کی جرح کاٹنے والا ہے ۔ کہ معراج رات کو

ہوئی تھی اور یہ ہم جان چکے ہیں کہ رات کی نماز ، پانچ نمازوں کے فرض ہونے سے پہلے بھی فرض تھی ، تو کیا پتا ، ہو سکتا ہے
یہ وہی رات کی نماز ہو ! اسی سے اس کا جواب بھی خارج ہوتا ہے جس کو ہو سکتا ہے کوئی مسئلہ بطور دلیل پیش کرے یعنی
مسلم کی وہ روایت جو ابو ہریرہ سے حدیث معمر بن مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا : اور نماز کا وقت ہو گیا تو میں نے
انہیں نماز پڑھائی ۔ (ت)

تاہم اس قدر یقیناً معلوم کہ معراج مبارک سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
عنہم نمازیں پڑھتے ۔ نماز شب کی فرضیت تو خود سورہ مزل شریف سے ثابت اور اُس کے سوا اور اوقات میں بھی
نماز پڑھنا اور عام ازیں تک فرض ہو یا نفل ، حدیث میں ہے :

كان المسلمون قبل ان تفرض الصلوات الخمس
يعملون الضحى والعصر ، فكان النبی صلی
الله تعالیٰ علیہ وسلم واصحابہ اذا صلوا
آخر النهار ، تفرقوا في الشب فصلوها فرادى ۔
فرضیت پنجگانہ سے پہلے مسلمان چاشت اور عصر
پڑھا کرتے تھے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام جب
آخر روز کی نماز پڑھتے گھاٹیوں میں متفرق ہو کر تنہا
پڑھتے ۔

مواہ ابن سعد وغیرہ عن عزیزۃ بنت ابی تجرة
رضی اللہ تعالیٰ عنہا ذکرہ فی ترجمتها من
الاصابة .

اس کو ابن سعد وغیرہ نے عزیزۃ بنت تجرة رضی اللہ عنہا
سے روایت کیا ہے۔ یہ بات اصابع میں عزیزۃ رضی اللہ
عنہا کے حالات میں مذکور ہے۔ (ت)

احادیث اس باب میں بکثرت ہیں اور ان کی جمع و تلیق کی حاجت نہیں بلکہ نماز شروع روز شریف سے مقرر و شروع
ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ازل و ابد جس وقت وحی اتری اور نبوت کریمہ ظاہر ہوئی اُسی وقت حضور نے
بر تعلیم جبریل امین علیہ الصلاۃ والتسلیم نماز پڑھی اور اُسی دینی تعلیم اقدس حضرت اُم المؤمنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا نے پڑھی، دوسرے دن امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسبی نے حضور کے ساتھ پڑھی کہ ابھی سورۃ مزمل
نازل بھی نہ ہوئی تھی تو ایمان کے بعد پہلی شریعت نماز ہے۔

فقد اخرج احمد وابن ماجه والحارث في
مسنده وغيرهم عن اسامة بن مزید عن ابیہ
سأنی اللہ تعالیٰ عنہما ان جبریل اتي النسبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، فی اول ما اوحی
الیہ ، قام اذ الوضوء والصلاة ، فمات فرغ
من الوضوء اخذ غرقة من ماء فنضح بها
فرجہ۔ وفي سيرة ابن اسحق ، وسيرة ابن هشام
والمواهب اللدنیة من المقصد الاول ، وكتاب
الخمیس ، وفضل القرى لقراء امر القرى
للامام ابن حجر المکی ، ثم حاشیة الکفر
للعلامة السید ابی السعود الانہری ، ثم حاشیة
الدر للعلامة السید احمد الطحطاوی ،
وهذا الفظ القسطلانی ، مزیدا من الزرقانی
(قد دوی) مترضہ لان له طرقا لا تغلو من
مقال ، لكنها متعددة يحصل باجماعها

تحریر کی ہے احمد اور ابن ماجہ نے اور حارث نے اپنی
مستند میں اور دیگر محدثین نے اسامہ ابن زید سے، و
ابنہ والد سے راوی ہیں کہ وحی کے آغاز میں ایک مرتبہ
جبریل علیہ السلام نے صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
اور آپ کو وضو اور نماز کا طریقہ بتایا، جب وضو سے
فارغ ہوئے تو چلو بھر پانی لیا اور اپنے فرج پر چھڑکا۔
سیرت ابن اسحق میں، سیرت ابن ہشام میں، مواہب
لدنیہ کے کتاب الخمس میں، ابن حجر مکی کی افضل القرى لقراء
ام القرى میں، سید ابی السعود انہری کے حاشیہ کنز میں،
سید احمد طحطاوی کے حاشیہ در مختار میں مذکور ہے۔ اور
الفاظ قسطلانی کے ہیں جن میں اس کی شرح زرقانی سے
اضافہ کیا گیا ہے۔ (روایت کی گئی ہے) بصیغہ
محمول اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ اس کے
جتنے طریقے بھی ہیں وہ اعتراض سے خالی نہیں ہیں،
لیکن چونکہ متعدد ہیں اس لیے ان کے اجتماع سے قوت

القوة (ان جبریل بدالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) وهو باعلیٰ مکة، كما عند ابن اسحق، ای بجبل الهداء، كما فی الخمیس (فی احسن صورة واطیب رہانحة فقال، یا محمد! ان الله یقرئک السلام ویقول لک، انت رسولی الی الجن والانس فادعهم الی قول لا اله الا الله، ثم ضرب برجله الارض فنبعت عین ماء فتوضأ منها جبریل) مراد ابن اسحق، ورسول الله ینظر الیه، لیریه کیف الطهور الی الصلاة (ثم امره ان یتوضأ، وقام جبریل یصلی، وامره ان یصلی معه) مراد فی روایة ابن نعیم عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: فصلی رکعتین نحو الکعبة (فعله الموضوء) والصلوة، ثم عرج الی السماء ورجع رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، لایمر بحجر ولا مدر ولا شجر الا وهو یقول، السلام علیک یا رسول الله حتی اتی خدیجة، فاخبرها، فغشی علیها من الفرج، ثم امرها فتوضأت، وصلی بها كما صلی به جبریل) مراد فی روایة، وکانت اول من صلی (فکان ذلك اول فرضها) ای تقدیرها (در رکعتین) اوله تمام سیاقی۔ واخرج الطبرانی عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنه، قال، صلی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

حاصل ہوجاتی ہے (کہ جبریل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آئے) جبکہ آپ ﷺ کے بالائی حصہ میں تھے۔ جیسا کہ سیرت ابن اسحق میں ہے، یعنی کوہ حرا پر۔ جیسا کہ خمس میں ہے (اچھی صورت اور عمدہ خوشبو میں اور کہا: اے محمد! اللہ تعالیٰ آپ کو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ آپ انسانوں اور جنوں کی طرف میرے رسول ہیں اس لئے انہیں دعوت دیں کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں پھر جبریل نے اپنا پاؤں زمین پر مارا تو پانی کا چشمہ ابل پڑا اور جبریل نے اس سے وضو کیا) ابن اسحق نے اضافہ کیا ہے کہ اور رسول اللہ اس کی طرف دیکھ رہے تھے تاکہ رسول اللہ کو نماز کے لیے طہارت کا طریقہ بتائے (پھر آپ نے کہا کہ آپ بھی وضو کریں۔ پھر جبریل نماز پڑھنے گئے اور رسول اللہ کو کہا کہ آپ بھی میرے ساتھ پڑھیں) ابو نعیم نے حضرت عائشہ سے جو روایت کی ہے اس میں یہ اضافہ بھی ہے کہ جبریل نے قبلہ رخ ہو کر دو رکعتیں پڑھیں (چنانچہ وضو اور نماز سکھانے کے بعد جبریل تو آسمان پر چلے گئے اور رسول اللہ گھر کی طرف واپس آئے تو راستے میں جس پتھر ڈھیلے یا درخت کے پاس سے آپ گزرتے وہ کہتا "السلام علیک یا رسول اللہ" یہاں تک کہ آپ خدیجہ کے پاس آئے اور ان سے سلام مابرا بیان کیا تو انہیں فرما مسرت سے غشی آگئی۔ پھر رسول اللہ نے انہیں بھی وضو کرنے کا حکم دیا اور رسول اللہ نے ان کو بھی اُسی طرح نماز پڑھائی جس طرح جبریل نے

وسلو، اول یوم الاثنين، ووصلت خديجة
آخره، ووصلت على يوم الثلاثاء۔
فرسیت تھی) یعنی اس کا اندازہ تھا (دو رکعتیں) اور اس روایت کا باقی حصہ عنقریب آئے گا۔ اور طبرانی نے
ابو رافع رضی اللہ عنہ سے تخریج کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سووار کے ابتدائی تھے میں پہلی نماز پڑھی، غریبہ
رضی اللہ عنہا نے سووار کے آخری حصے میں اور علی رضی اللہ عنہ نے مشکل کے دن۔ (ت)

بالجملہ یہ سوال ضرور متوجہ ہے کہ معراج سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نماز کس طرح پڑھتے تھے،
اقول ملاحظہ آیات و احادیث سے ظاہر کہ وہ نماز اسی انداز کی تھی اُس میں طہارت ثوب بھی تھی قال
تعالیٰ فی سورة المدثر، وثیابك فطهرت (اللہ تعالیٰ نے سورۃ مدثر میں فرمایا ہے "اور اپنے پگڑیوں کو پاک کر دو")
وضو بھی تھا کما تقدم انفا (جیسا کہ ابھی گزرا ہے۔ ت) استقبال قبلہ بھی تھا،

کہا مرمن حدیث ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی حدیث گزری ہے۔
اور ابن اسحق نے اپنی سیرت میں روایت کی ہے کہ حدیث
بیان کی مجھ سے عبد اللہ ابن یحییٰ مکی نے اپنے ساتھیوں
عطاء و مجاہد سے اور کچھ لوگوں سے جنہوں نے یہ روایت
بیان کی ہے۔ اس کے بعد ابن اسحق نے عمر رضی اللہ عنہ
کے اسلام لانے کا واقعہ ذکر کیا ہے اس میں ہے کہ
(عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں) میں آہستہ آہستہ چلتا جا رہا
تھا اور رسول اللہ کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے اور
قرآن کی تلاوت کر رہے تھے یہاں تک کہ میں آپ کے
سامنے آپ کی طرف رخ کر کے کھڑا ہو گیا، میرے اور
آپ کے درمیان کچھ کے خلاف کے سوا کوئی مائل نہیں تھا۔ عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب میں نے قرآن سُنا تو میرا
دل اس کے لیے نرم ہو گیا۔ الحدیث (ت)

بکبیر تحریمہ بھی تھی قال تعالیٰ: وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ (اور اپنے رب کی بکبیر کہہ۔ ت) (وقال عزاسمہ فی سورة الاعلیٰ
النازلة قدما، و ذکر ہم سر بہ فضلی) (اور اللہ تعالیٰ نے سورہ (اعلیٰ میں جو پہلے نازل ہونے والی سورتوں میں سے
ہے) کہا ہے اور یاد کیا اپنے رب کے نام کو پھر نماز پڑھی۔ ت) قیام بھی تھا، قال تعالیٰ:

اے اور اٹھنے والے ارات کو قیام کیا کرو اور اس سے
بعد کی آیتیں، اس آیت تک ”بے شک تیرا رب
جانتا ہے کہ تو کبھی دو تہائی رات سے کم قیام کرتا ہے
کبھی نصف رات اور کبھی ایک تہائی رات۔ اور ان
لوگوں کی ایک جماعت بھی جو تیرے ساتھ ہے۔ (ت)

يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ قُمْ إِلَيْكَ الْآيَاتِ إِلَى قَوْلِهِ جَل
ذَكَرَهُ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِ
الَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الذِّمَّةِ
مَعَكَ

قرأت بھی تھی۔

اللہ تعالیٰ نے سورہ حمل میں فرمایا ہے: ”پس پڑھو جتنا
قرآن میسر ہو سکے۔“ اور مقاتل کا جو قول پہلے گزرا ہے کہ
”دو رکعتیں صبح کی اور دو رکعتیں رات کی فرض تھیں، اس کے
آیت زرقانی نے کہا ہے“ لیکن ہے کہ نزول فاتحہ سے
پہلے رسول اللہ ان رکعتوں میں سورہ اقرآ کی وہ آیات
پڑھتے ہوں جو نازل ہو چکی تھیں۔ (ت)

قال تعالیٰ فی سورة المزمل فاقروا ما تيسر
من القرآن وقال الزرقانی تحت ما تقدم
من قول مقاتل رکعتین بالغداة ورکعتین
بالعشی، یحتمل انه کان یقرء فیہ ما نزلت
من سورة اقرء، حتی نزلت الفاتحة۔

رکوع بھی تھا،

لیکن اس میں اختلاف ہے جو عنقریب آ رہا ہے۔
اور جن احادیث میں معراج سے پہلے نماز پڑھنے کا

علی خلف فیہ، کما سیأتی، وقد تضافرت
الاحادیث المحاکية عما قبل الاسراء بصلوة

۱	سورة مدثر ۴۷	آیت ۳	۱
۲	سورة الاعلیٰ ۸۷	آیت ۱۵	۲
۳	سورة مزمل ۴۳	آیت ۱	۳
۴	۲۰/۴۳		۴
۵	”/”		۵

بیان ہے، ان میں بکثرت رکعات یا دو رکعتوں کا ذکر ہے
ان میں سے ایک تو وہی ہے جو ابھی ابو نعیم کے حوالے
سے گزری تھی کہ نماز پڑھی دو رکعتیں۔ اور ابو نعیم کے
علاوہ ایک دوسرے محدث کی روایت کہ ابتدا میں
صوت دو رکعتیں فرض تھیں۔ اور رکعت کی وجہ تسمیہ ہی یہ ہے کہ اس میں رکوع پایا جاتا ہے۔ (ت)

رکعتیں اور رکعتیں، منها ما تقدم انفا من
حدیث ابی نعیم قصصی رکعتیں، ومن
حدیث غیرہ فكان ذلك اول فرضها رکعتیں
وانما سميت ركعة للركوع۔
صوت دو رکعتیں فرض تھیں۔ اور رکعت کی وجہ تسمیہ ہی یہ ہے کہ اس میں رکوع پایا جاتا ہے۔ (ت)

سجود بھی تھا،

جیسا کہ اس حدیث میں ہے جس میں ابو جہل اور دیگر
کفار لعنہم اللہ کی ایذا رسانی کا ذکر ہے کہ جب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس نماز
پڑھ رہے تھے تو کفار نے اُن کے سجدے پر نگاہ رکھی
اور آپ پر وہ کچھ ڈال دیا (یعنی اوجھڑیاں وغیرہ) جس
کے بدلے میں ہرگز کئی میں ملعون کر کے چھینک دیتے
گئے۔ اور یہ حدیث صحیحین وغیرہ میں عبد اللہ ابن مسعود
رضی اللہ عنہ سے معروف ہے اور اس میں ہے کہ کوئی
جاگر اوجھڑیاں لائے پھر محمد کو اتنی مہلت دے کہ وہ
سجدے میں چلا جائے، اس وقت اس کے شانوں کے
درمیان اوجھڑیاں رکھ دے۔ راوی کہتا ہے کہ ان میں
سے جو بہت بد بخت تھا وہ اس کام کے لیے تیار ہو گیا
اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدے میں گئے
تو اس نے اوجھڑیاں آپ کے شانوں کے درمیان رکھ دیں اور آپ سجدے میں پڑے رہے۔ الحدیث۔ اور اللہ تعالیٰ
نے سورۃ اقرآ میں فرمایا ہے: اور سجدہ کرو اور قرب حاصل کرو۔ (ت)

کما فی حدیث ایذا ابی جہل وغیرہ من الکفرة،
لعنہم اللہ تعالیٰ، حین صلی رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عند الکعبة، فصرمقوا
مجبودہ، قالوا علیہ ما القوا به فی قلب بدر
ملعونین۔ والحمد للہ رب العالمین۔ والحدیث
معروف فی الصحیحین وغیرہما عن ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وفیه من قول الکف
"یجئ بہ ثم یبہلہ حتی اذا سجد وضع بین
کتفیه، قال، فانبعث اشتقاہم فلما سجد
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضعہ بین کتفیه،
وثبت النسب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ساجدا۔ الحدیث۔ وقد قال تعالیٰ فی سورۃ
اقرآ، وامجد واقترب ۝

كما تقدم من حديث البعث ، ولفظه عن ابن
المنذر ، ثم قام به جبرئیل فصلى به ، وصلى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بصلاته ،
(انی ان قال فی خدیجة) صلی بها رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم كما صلى به جبرئیل ، فعلت
بصلاته . ۱۰ وقد قال تعالى وطائفة من الذين
معك واخرج الشیخان عن ابن عباس رضی الله
تعالى عنهما فی حدیث عجی الجن الیه صلى الله
تعالى عليه وسلم اول البعث ، انهم اتوه صلى
الله تعالى عليه وسلم وهو یصلی باصحابه صلاة
الفجر ، قال الزرقانی السراة بالفجر لركعتین
اللتان کان یصلیها قبل طلوع الشمس .

میں ہے کہ جب جنات آپ کے پاس آئے اس وقت آپ اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھ رہے تھے۔
زرقانی نے کہا ہے کہ فجر کی نماز سے مراد وہ دو رکعتیں ہیں جو طلوع آفتاب سے پہلے پڑھا کرتے تھے الز۔ (د ت)
جہر بھی تھا،

قال تعالى قل ادعی الی انہ استمع نصر من الجن
فقالوا انا سمعنا قرأنا عجبا یهدی الی الرشید
فأمنابہ ، وقد کانوا سمعوه صلى الله تعالى

جیسا کہ بعثت والی حدیث گزری ہے اور اس کے الفاظ
ابن المنذر کے ہاں اس طرح ہیں ”پھر جبرئیل آپ کے ساتھ
کھڑے ہوئے اور آپ کو نماز پڑھائی اور رسول اللہ نے
جبرئیل کی نماز کے مطابق نماز پڑھی (یہاں تک کہ خدیجہ
کے بارے میں کہا ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کو نماز پڑھائی جس طرح جبرئیل نے رسول اللہ کو پڑھائی تھی
چنانچہ خدیجہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نماز کے مطابق نماز پڑھی۔ ۱۰ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا،
”اور ایک جماعت ان لوگوں کی جو تمہارے ساتھ ہے“
بخاری و مسلم نے ابی عباس رضی اللہ عنہ سے اس
حدیث کی روایت کی ہے جس میں ابتداء روجی کے دوران
رسول اللہ کے پاس جنات کے آنے کا ذکر ہے۔ اس
میں ہے کہ جب جنات آپ کے پاس آئے اس وقت آپ اپنے ساتھیوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھ رہے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”کہو وحی کی گئی ہے میری جانب
کہ جنوں کی ایک جماعت نے کان لگا کر سُنا تو کہا
ہم نے ایک عجیب قرآن سُنا ہے جو ہدایت کی طن

۱۰ سیرت ابن المنذر

۱۱ القرآن ۴۳/۲۰

۱۲ صیح البخاری زیر آیت قل ادعی الی الخ

۱۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۲/۲۰

۱۴ شرح الزرقانی علی المواہب المقصود الاول ذکر الجن

۱۵ مطبوعہ المطبعة العامة مصر ۳۲۹/۱

۱۶ القرآن ۴۲/۱-۲

علیہ وسلم فی صلاۃ الفجر، کما تقدم، ومتر
 حدیث ابن اسحق فی اسلام امیر المؤمنین
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، وروی ابن منبجر فی
 مسنده عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ "خروجت العرض
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبل ان
 اسلم، فوجدته قد سبقنی الی المسجد،
 فقلت خلفه، فاستفتح سورة الحاقة،
 فعملت العجب من تألیف القرآن، فقلت،
 هو شاعر کما قالت قریش، فقرا انه لقول رسول
 کریم وما هو بقول شاعر قلیلا ما تؤمنون
 فقلت، کاهن، علم ما فی نفسی، فقرا ولا
 بقول کاهن قلیلا ما تذکرون ۝ الی آخر السورة
 فوقم الاسلام فی قلبی کل موقع ۝ اقول، کن
 ذکر ایت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی
 حدیثہ المذکور نزول الحاقة بعد بنی اسرائیل
 بسبع وعشرین سورة، وجعلها من اواخر
 ما نزل بمکة، ولا یتظهر الجمع بان بعضها
 نزل قد یمافسحه عمر قبل ان یمسک
 وتأخر نزول الباقی، واعتبر ابن عباس
 بالاکش فان امیر المؤمنین یقول فی
 هذه الحدیث، ان صحیح، فاستفتح سورة
 الحاقة، ویذکر الایات من اواخرها،
 ثم یقول الی آخر السورة، فاللہ

رہنما کرتا ہے" اور جہات نے رسول اللہ کی یہ قرأت
 نماز فجر میں سنی تھی، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور
 ابن اسحق کی روایت بھی گزر چکی ہے جو امیر المؤمنین عمر
 رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کے بارے میں ہے۔ اور
 ابن اسحق نے اپنے مسند میں عمر رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی کہ وہ فرماتے ہیں "اسلام لانے سے پہلے ایک دن
 میں رسول اللہ کا سامنا کرنے کے لیے گھر سے نکلا تو
 آپ اُس وقت مسجد کو جا چکے تھے میں جا کر ان کے
 پیچھے کھڑا ہو گیا، انہوں نے سورة الحاقہ شروع کی تو
 میں قرآن کی تالیف و ترتیب پر حیران رہ گیا اور میں نے
 دل میں کہا کہ یہ شخص شاعر ہے، اُسی وقت آپ نے یہ
 آیت پڑھی اور یہ کسی شاعر کا کلام نہیں ہے تم بہت کم
 ایمان لائے ہو میں نے سوچا کہ یہ کاهن ہے کاس کو
 میرے دل کی بات معلوم ہو گئی، اُسی وقت آپ نے
 یہ آیت پڑھی کہ یہ کسی کاهن کا قول تم بہت کم نصیحت
 حاصل کرتے ہو۔ سورة کما خر تک — چنانچہ
 اسلام میرے دل میں پوری طرح گھر گیا۔ اقول (میں
 کہتا ہوں، لیکن ابن عباس نے اپنی مذکورہ روایت
 میں بیان کیا ہے کہ سورة الحاقہ کا نزول اس وقت
 ہوا جب سورة بنی اسرائیل کے بعد ستائیس سورتیں
 نازل ہو چکی تھیں اور ابن عباس نے الحاقہ کو ان سورتوں
 میں شمار کیا ہے جو مکہ کے آخری دور میں نازل ہوئی تھیں
 (پھر حضرت عمر نے الحاقہ کی آیات اسلام لانے سے پہلے

تعالى اعلم: بل قال مجاهد في قوله تعالى
فاصدع بما تؤمر وهو الجهر بالقرآن - حكاه في
المواهب من المقصد الاول ، قال ، قالوا
فكان ذلك بعد ثلث سنين من النبوة ، قال
الزرقاني ، تبرأ منه لجزم الحافظ في سيرته
بان نزول الآية كان في السنة الثالثة -

کس طرح سن لی تھیں، جبکہ وہ نبوت کے چھٹے سال میں
ایمان لائے تھے اور اس وقت یہ سورت نازل ہوا
نہیں ہوتی تھی (اور یہ تطبیق کرنا غیر ظاہر ہے کہ ہو سکتا ہے
اس کا کچھ حصہ پہلے نازل ہوا ہو اور حضرت عمرؓ نے اس
سن لیا ہو اور باقی ماندہ زیادہ تر حصہ بعد میں نازل ہوا ہو
اور حضرت ابن عباسؓ نے اکثر باقی ماندہ حصے کے نزول

کو منظور کیا ہو۔ غیر ظاہر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اگر (اسلام عمر والی) یہ حدیث صحیح ہے تو اس میں عمر رضی اللہ عنہ کہتے
ہیں ”پس شروع کی رسول اللہ نے سورۃ الحاقہ، پھر سورۃ کے آخری حصے کی چند آیات ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں ”سورت
کے آخر تک“ (یعنی اس روایت کا تقاضا تو یہ ہے کہ یہ سورت شروع سے آخر تک اس وقت نازل ہو چکی تھی چھسہ
مندرجہ بالا تطبیق کیسے ظاہر ہو سکتی ہے؟) پس اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ بلکہ مجاہد نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا
”(اے نبی!) جس چیز کا تمہیں حکم دیا جا رہا ہے اس کا اعلان کرو۔“ اس سے مراد قرآن کو جہراً پڑھنا ہے۔ یہ بات
مواہب کے مقصد اول میں مذکور ہے صاحب مواہب نے کہا کہتے ہیں کہ یہ آیت نبوت کے تین سال گزرنے کے
بعد نازل ہوئی اس کی شرح میں زرقانی نے کہا ہے کہ (کہتے ہیں کہ) ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ
حافظ نے اپنی سیرت میں یقین ظاہر کیا ہے کہ یہ آیت نبوت کے تیسرے سال کے دوران نازل ہوئی تھی۔ (ت)
بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے نماز سابق اصول و ارکان میں اسی نماز مستقر کے موافق نظر آتی ہے
بلکہ حدیث مذکور بلفظ مواہب میں بعد فکان ذلك اول فرضها ساکتین (ابتداء میں نماز کی دو رکعتیں منسرخ
ہوئی تھیں۔ ت) کے فرمایا،

پھر اللہ تعالیٰ نے سفر میں دو رکعتیں برقرار رکھیں اور
حضر میں (چار) مکمل کر دیں۔ (ت)

ثم ان الله تعالى اقرها في السفر كذلك و
اتمها في الحضر۔

شرح زرقانی میں ہے ،

”برقرار رکھیں“ کا مطلب یہ ہے کہ ان دو رکعتوں کو

اقرها ای شروع ہا علی ہیأۃ ما کانت

یصلیہا قبل۔

اسی طرح مشروع قرار دے دیا جس طرح آپ پہلے سے
پڑھتے تھے۔ (ت)

قبل اس سے ظاہر یہ کہ پیش از معراج دو رکعتیں اسی طرح کی تھیں جیسی اب ہیں مگر بعض علماء فرماتے ہیں معراج سے پہلے
رکوع اصلاً نہ تھا نہ اس شریعت میں نہ اگلے شرائع میں رکوع ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی اُمت مرحومہ
کے خصائص سے ہے کہ بعد اسرا عطا ہوا بلکہ معراج مبارک کی صبح کو جو پہلی نماز ظہر پڑھی گئی اُس تک رکوع نہ تھا اُس کے
بعد عصر ہی اُس کا حکم آیا اور حضور و صحابہ نے ادا فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسند بزار و معجم اوسط طبرانی میں
امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ و جہہ کی حدیث اس معنی کو مفید امام جلال الدین سیوطی نے خصائص کبریٰ میں فرماتے ہیں،
باب اختصاصہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بالرکوع فی الصلاة - ذکر جماعة من المفسرین
فی قوله تعالیٰ و اس رکعوا مع الراکعین، انہ
مشروعیۃ الرکوع فی الصلاة خاص بہذہ
الملتہ، و انہ لا رکوع فی صلاة بنی اسرائیل
ولذا امرہم بالرکوع مع امة محمد صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قلت، و قد یستدل
لہ بما اخرجہ البزار والطبرانی فی الاوسط عن
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال، اول صلاة
رکعتہا فاصلاة العصر، فقلت یا رسول اللہ ما ہذا؟
قال، بہذا امت - و وجہ الاستدلال انہ
صلی قبل ذلک صلاة الظهر، و صلی قبل
فرض الصلوات الخمس قیام اللیل و غیر
ذلک، فکون الصلاة السابقة بلا رکوع قرینۃ
لخلو صلاة الامم السابقة منہ آہ۔
ان تمام نمازوں میں رکوع کا نہ ہونا اس بات کا قرینہ ہے کہ پہلی آیتوں کی نمازوں میں رکوع نہ تھا اح (ت)

شرح الزرقانی علی المواہب مراتب الوحی
مطبوعہ المطبعة العامرہ مصر ۱/ ۴۳-۴۴
باب اختصاصہ صلی اللہ علیہ وسلم بالرکوع
کتبہ نورید رضویہ مکہ ۲/ ۲۰۵

شرح زرقانی مقصد خامس میں ہے :

الركوع من خصائص الأمانة ، وما صلاؤه المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الاسراء ، واول صلاة بروكوع ، العصر بعده .

رکوع اس اُمت کی خصوصیات میں سے ہے اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم معراج سے پہلے جو نمازیں پڑھا کرتے تھے ان میں رکوع نہ تھا ، اسی طرح معراج کے بعد جو ظہر پڑھی (اس میں بھی رکوع نہ تھا) اس ظہر کے بعد آپ نے جو عصر پڑھی تو وہ پہلی نماز تھی جس میں رکوع کیا گیا ۔ (ت)

اقول یہ حدیث بطرانی اگر صحیح یا حسن ہے تو استناد صحیح و حسن ہے ورنہ اس کا صریح معارض حدیث ضعیف کندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موجود کہ وہ زمانہ جاہلیت میں مکہ معظمہ میں اُسے کعبہ کے سامنے بیٹھے تھے دن خوب چڑھ گیا تھا کہ ایک جوان تشریف لائے اور آسمان کو دیکھ کر رُو کعبہ کھڑے ہو گئے ذرا دیر میں ایک لڑکے تشریف لائے وہ اُن کے دہنے ہاتھ پر قائم ہوئے تھوڑی دیر میں ایک بی بی تشریف لائیں وہ پیچھے کھڑی ہوئیں پھر جوان نے رکوع فرمایا تو یہ دونوں رکوع میں گئے پھر جوان نے سر مبارک اٹھایا تو ان دونوں نے اٹھایا جو ان سجدے میں گئے تو یہ دونوں بھی گئے انہوں نے حضرت عباس رضی اللہ عنہما کو پوچھا کہ یہ جوان میرے بیٹے محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ لڑکے میرے بیٹے علی اور یہ بی بی خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۔ میرے یہ بیٹے کہتے ہیں کہ آسمانی زمین کے مالک نے انہیں اس دین کا حکم دیا ہے اور اُن کے ساتھ ابھی یہی دو مسلمان ہوئے ہیں ۔

انخرج ابن عدي في الكامل وابن عساكر في التامري عن عفيف الكندي رضي الله تعالى عنه ، قال ، جئت في الجاهلية الى مكة ، وانا اسريد ان ابتاع لاهلي من ثيابها وعطرها ، فاتيت العباس ، وكان مرجلا تاجرا ، فاني عنده جالس انظر الى الكعبة ، وقد كلفت الشمس وارتفعت في السماء فذهبت اذ قبل شاطئ فطر الى السماء ثم قام مستقبل الكعبة ، فلو البث الا ليسوا حتى

ابن عدي نے کامل میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں عقیف کندی رضی اللہ عنہ سے تحریر کی ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں زمانہ جاہلیت میں مکہ مکرمہ آیا ، میں مکہ کے کپڑے اور عطر خریدنا چاہتا تھا اس لیے عباس کے پاس آیا کیونکہ وہ تجارت کیا کرتے تھے ابھی میں ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور سورج خوب روشن تھا اور آسمان پر بلند ہو چکا تھا کہ اچانک ایک نوجوان لڑکے اور آسمان کی طرف دیکھا پھر قبلہ رُو ہو کر کھڑے ہو گئے ، تھوڑی دیر کے بعد ایک لڑکے آئے اور جوان کے دائیں طرف کھڑے ہو گئے

تھوڑی دیر ہی گزری تھی کہ ایک خاتون آئیں اور دونوں کے پیچھے کھڑی ہو گئیں، جوان نے رکوع کیا تو لڑکے اور خاتون نے بھی رکوع کیا، وہ جوان رکوع سے کھڑے ہو تو وہ دونوں بھی کھڑے ہو گئے، جوان سجدے میں گئے تو وہ دونوں بھی سجدے میں پڑ گئے۔ میں نے کہا، اے عباس! یہ تو کوئی بڑا معاملہ ہے، عباس نے کہا: ہاں، بڑا معاملہ ہے، جانتے ہو یہ جوان کون ہے؟ یہ میرا بھتیجا محمد بن عبد اللہ ہے۔ جانتے ہو یہ لڑکا کون ہے؟ یہ علی ہے میرا بھتیجا۔ جانتے ہو یہ خاتون کون ہے؟ یہ خدیجہ بنت خویلد ہے، جوان کی بیوی۔ میرے اس بھتیجے نے مجھے بتایا ہے کہ اس کے رب نے جو آسمانوں اور زمینوں کا رب ہے، اس کو اس دین کا حکم دیا ہے اور ابھی اس دین کے بارے میں وہ کسی نے اس دین سے انصاف نہیں کیا ہے۔ اس میں ابن عقیل ہوا ہے۔ ازدی نے کہا ہے کہ سعید، اسد ابن عبد اللہ العسری سے منکر روایتیں بیان کرتا ہے۔۔۔۔۔ بخاری نے کہا:

جاء غلام فقام عن يمينه، ثم لم يلبث الا يسيرا حتى جاءت امرأة فقامت خلفهما، فرآهم الشاب فرآهم الغلام والمرأة، فرفع الشاب فرفع الغلام والمرأة، فوجد الشاب امر عظيم، فقال، امر عظيم، تدري من هذا الشاب؟ هذا محمد بن عبد الله، ابن اخي، تدري من هذا الغلام؟ هذا علي ابن اخي، تدري من هذه المرأة؟ هذه خديجة بنت خويلد، زوجته۔ ان ابن اخي هذا حدثني ان ربه، رب السموات والارض، امر بهذا الدين۔ ولم يلمعه غير هؤلاء الثلاثة۔ فيه سعيد بن عثيم الهذلي، قال الازدی منكر الحديث عن اسد بن عبد الله العسري۔ قال البخاری

اصل کتاب میں کاتب کا لکھا ہوا اسی طرح ہے، بعض تصحیح کرنے والوں نے لکھا ہے کہ شاید العسری ہو اقول (میں کہتا ہوں) میرے نزدیک یہ لفظ العسری ہے العسری کوئی لفظ نہیں۔ اسباب میں ہم اس پر اصلاً مطلع نہ ہو سکے، یہ اسد بن عبد اللہ بن یزید بن ابی خالد العسری کے بھائی ہیں قاف پر زبر اور سین (باقی اگلے صفحہ پر)

عن هكذا في الاصل بخط الناسخ وكتب عليه بعض المصححين لعله العسري اقول الصحيح القسري والعسري ليس بشئ عثنا عليه قط في الانساب وهو اسد بن عبد الله بن يزيد بن البجلي اخو خالد القسري بفتح القاف وسكون المهملة في حديثه لين

لا یتابع علی حدیثہ ۔ اس کی حدیث پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

اور دعویٰ اختصاص امت پر آیہ کریم وطن داود انما فتتہ فاستغفر ربہ وخرس الکعا وانا بئ (اور داود نے گمان کیا کہ ہم نے اسے آزمایا ہے تو اس نے اپنے رب سے مغفرت طلب کی اور رکوع میں گر گیا اور انا بئ اختیار کی۔ ت) کے ورود میں اگر تامل بھی ہو فان کثیرا منهم فسروا ههنا الركوع بالسجود وان قال الحسین بن الفضل ان معناه خربعد ما کان ساکعا ای سجد (کیونکہ بہت سے علمائے یہاں رکوع سے سجدہ مراد لیا ہے، اگرچہ حسین ابن فضل نے کہا ہے کہ ”گر گیا“ کا معنی یہ ہے کہ رکوع کے بعد گر گیا یعنی سجدہ میں چلا گیا۔ ت) (آیہ کریم یمیم اقدتی لربک واسجدی وادکعی مع الراکعین) (اسے یمیم! عاجزی اختیار کرو اپنے رب کے روبرو اور سجدہ کرو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔ ت) ظاہرۃ الورد ہے۔ معالم میں ہے،

انما قدم السجود علی الركوع لانه كذلك کان فی شریعتہم، وقیل، بل کان الركوع قبل السجود فی الشرائع کلہ۔ (ولیس انوار اللہ تیب

کہا گیا ہے کہ یہاں سجدے کا ذکر رکوع سے پہلے اس لئے ہے کہ ان کی شریعت میں اسی طرح تھا اور بعض نے کو سجدہ کی رکعت تمام شریعتوں میں سجدے سے پہلے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

من الخماسۃ مات سنة مائة وعشرين دوی
عن ابیه وعن یحیی بن عقیف وروی عنہ
سعید بن خنیثم و سلم بن قتیبة و سلیمان بن
صالح سلمویہ و کان امیرا علی خراسان
جواد امدضا قال البغاری یتابع فی حدیثہ
کذا فی التقریب و تہذیب التہذیب ۱۲
فقیر محمد حامد رضا قادری غفرلہ
کی حدیث میں متابعت کی گئی جیسا کہ التقریب و التہذیب میں ہے ۱۲ فقیر محمد حامد رضا قادری غفرلہ (ت)

پہر جرم ہے اس کی حدیث میں کمزوری ہے پانچویں
طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں ایک سو بیس ہجری میں
ان کا وصال ہوا انہوں نے اپنے والد ادب
یحییٰ بن عقیف الکندی سے روایت کی ہے اور ان
سے سعید بن خنیثم و سلم بن قتیبة اور سلیمان بن صالح
سلمویہ نے روایت کی ہے یہ خراسان کے امیر تھے
بڑے سخی اور لائق تعریف تھے۔ بخاری کہتے ہیں کہ ان

بل للجمع۔

تھا اور او مرتب کے لیے نہیں ہے بلکہ جمع کیلئے ہے۔ (ت)

اقول یہاں اگرچہ تاویل رکوع بخشوع ممکن مگر حدیث شب معراج:

ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين
قائوس وراكم وساجد وراه الحسن بن
عرفة وابونعيم عن ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه -

پھر میں مسجد میں داخل ہوا تو میں نے نبیوں کو جانا کہ
کچھ قیام میں ہیں کچھ رکوع میں اور کچھ سجود میں۔ اس
کو حسن ابن عرفہ اور ابونعیم نے ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

جس میں تصریح ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب مسجد اقصیٰ میں تشریف فرما ہوئے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام
کو لا خط فرمایا کوئی قیام میں ہے کوئی رکوع میں کوئی سجود میں نص مفسر غیر قابل التاویل ہے۔

فانه يفيد التقسيم ، ولا يجوز ان يكون الخشوع
قيما للقيام والسجود - فاندفع ما ذكر
العلامة الزرقاني ههنا حيث قال تحت قوله
ما بين قائم وراكم ، اي خاشع كخشوع الركعة
فلا يرد ان الركوع من خضوع نفس الامة الى
آخر ما قد منافع له وما أيقنى ، كتبت على
هنا مشه ، ما جاحضه ان فيه مثل ما قد منا
عن الزرقاني نفسه ان النص يحتمل على
حقيقته الشرعية مهما امكن ، وقد امكن ،
واختصاص هذه الامة من بين الامم ،
لا ينفى صدور الركوع من الانبياء عليهم
الصلاة والسلام ، لا سيما بعد الوفاة ، لا سيما
بعد ما ظهرت شريعة نبي الانبياء صلي الله

کیونکہ یہ تقسیم کا فائدہ دیتا ہے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ
خشوع ، قیام اور سجود کے بالمقابل ایک قسم ہو۔ اس
سے مسترد ہو گئی وہ بات جو علامہ زرقانی نے یہاں
ذکر کی ہے۔ انہوں نے ”کچھ قیام میں ، کچھ رکوع میں“
کی تشریح کرتے ہوئے کہا ہے ”یعنی اس طرح خشوع
کرنے والے جس طرح رکوع کرنے والا کرتا ہے“ اب
یہ اعتراض پیدا نہیں ہو گا کہ رکوع اس امت
کی خصوصیات سے ہے آخر تک ، جیسا کہ ہم
پہلے زرقانی سے نقل کر چکے ہیں۔ اور مجھے یاد آ رہا ہے
کہ میں نے اس کے حاشیہ پر جو لکھا ہے اس کا حامل
یہ ہے کہ اس میں بھی وہی غامی ہے جو ہم زرقانی ہی
سے نقل کر چکے ہیں کہ نص جہاں تک ہو سکے اپنی شرعی
حقیقت پر عمل کی جائے گی ، اور (یہاں شرعی حقیقت

۱-۲ / ۳۴۷ تفسیر معالم التنزیل تفسیر سورۃ آل عمران مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر

۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶

۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶ ۶/۵۶

تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ وَنَسَخَتْ شَرَاهُمْ
عَنْ آخِرِهَا - وَقَرَّانَهُ بَقِيَامٍ وَسُجُودٍ أَدُلُّ
دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ الرُّكُوعَ الشَّرْعِيَّ - وَ
كَيْفَ يَحْمِلُ عَلَى اللَّغْوِ وَهُوَ الْخَشُوعُ، مَعَ
أَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّاهُمُ الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ،
أَفَتَرَى قَائِمَهُمْ وَمُسَاجِدَهُمْ غَيْرَ خَاشِعٍ؟
أَهْ مَا كُنْتَ عَلَيْهِ -

مراد لینا) ممکن ہے۔ اور باقی امتوں میں سے اس
امت کا رکوع کے ساتھ خاص ہونا، اس بات کے
منافی نہیں ہے کہ انبیاء سے رکوع کا صدور ہوتا رہا
ہے، خصوصاً ان انبیاء کے وصال کے بعد،
خصوصاً نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت ظاہر
ہونے اور باقی انبیاء کی شریعتیں بحیرہ غسوخ ہونے
کے بعد۔ اور حدیث میں رکوع کا قیام اور سجود کے ساتھ
مذکور ہونا واضح دلیل ہے کہ یہاں شرعی رکوع مراد ہے۔ لغوی رکوع یعنی خشوع مراد ہو بھی کیسے سکتا ہے جبکہ انبیاء
کے لیے تین قسم کی عبادات مذکور ہیں یعنی قیام، رکوع اور سجود۔ کیا تمہارے خیال میں جو انبیاء قائم یا مساجد تھے
وہ خشوع کرنے والے نہیں تھے؟ میں نے جو کچھ حاشیہ میں لکھا تھا وہ ختم ہوا۔ (ت)

ثُمَّ أَقُولُ، الْحَدِيثُ أَنَّ دَلَّ عَلَى

خُلُوصِ صَلَاةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنِ الرُّكُوعِ، كَانَتْ
أَدُلُّ عَلَى خُلُوصِ صَلَاةِ الْأُمَّةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ
عَنْهُ، فَإِنَّ مِلَّتَهُ هَذِهِ هِيَ الْمِلَّةُ الْإِبْرَاهِيمِيَّةُ،
مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ وَعَهْدَنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ
وَأَسْمِعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَ
الْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَقَالَ تَعَالَى
وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ إِنَّ لَا تَشْرُكَ
بِي شَيْئًا وَطَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ - وَادْعَاءُ الْمُرَادِ بِالرُّكَّعِ
الْأُمَّةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ خَاصَّةً وَاضْهِمُ الْبَعْدِ -
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْحَبِيبِ وَآلِهِ وَآمَنَّا وَ

پھر میں کہتا ہوں کہ (حضرت علی والی) حدیث
اگر اس پر دال ہے کہ بنی اسرائیل کی نمازیں رکوع
سے خالی تھیں تو ملت ابراہیم کی نمازوں کے رکوع
سے خالی ہونے پر بطریق اولیٰ دال ہوگی کیونکہ ہماری
ملت تو ملت ابراہیمی ہی ہے باوجودیکہ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے، اور عہد کیا ہم نے ابراہیم و اسمعیل کی طرف
کہ میرے گھر کو طواف کرنے والوں کے لیے، اعتکاف
کرنے والوں کے لیے اور رکوع و سجود کرنے والوں
کے لیے پاک رکھو۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "اور
جب ٹھکانا بنا دیا ہم نے ابراہیم کے لیے بیت اللہ
کی جگہ کو کہ نہ شریک ٹھہراؤ میرے ساتھ کسی کو اور
میرے گھر کو پاک رکھو طواف کرنے والوں کے لیے،

بسمک وسلم۔

قیام کرنے والوں کے لیے اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لیے۔ اور یہ دعویٰ کرنا کہ رکوع کرنے والوں سے مراد صرف امت محمدیہ ہے واضح طور پر بعید ہے صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ و امتہ و بارک وسلم۔ (ت)

باجملہ مذاکرہ صحت حدیث مذکور طبرانی و ہزار پر ہے اگر وہ صحیح ہے تو ثابت ہوگا کہ معراج شریف سے پہلے کی نمازیں بلکہ ایک نماز بعد کی بھی بے رکوع تھی ورنہ ظاہر احادیث یہی ہے کہ نماز سابق و لاحق باہم یکساں و متوافقی ہیں۔

یہ سب کچھ میرے لیے ظاہر ہوا ہے اور حق کا علم میرے رب کو ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ بہتر علم رکھنے والا ہے اور اسی کا علم زیادہ تام اور محکم ہے۔ (ت)

ہذا کلمہ ماضی صہری، والعلوم بالحق عند ساری،
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، وعلیہ جل مجدہ
اتم واحکم۔

۲۵۱) مکملہ از ہمارس محلہ کتواپورہ۔ مسئلہ مولوی حاجی محمد رضا علی صاحب
ماہ رمضان ۱۳۰۸ھ

سوالی

خلاصہ فتوائے مولوی صاحب موصوف کہ بطلب تصدیق نزد فقیر فرستادند

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ایک اشتہار جو چھاپا گیا ہے اُس میں لکھا ہے کہ شیخ عبد اللہ نامی بامہ ربیع الاول ۱۳۰۷ھ شب جمعہ روضہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بیٹھے تھے اُن کو توغیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اوکو عین یاقین کیس جب آنکھ کھلی سب مضمون اشتہار کا فخر رکھا قبر شریف پر دھرا تھا اور بہت باتیں اُس میں مکتوب ہیں درباب اس اشتہار کے کیا ارشاد ہے۔ بینوا ایمنا العلماء رحمکم اللہ۔

الجواب وهو العلیہ

کتا ہے فقیر محمد رضا علی البنارسی الحنفی اُس میں جو علامات قیامت لکھے ہیں بے شک علامات صفحہ سب اس زمانہ میں موجود ہیں اور اسلام میں ضعف خصوصاً ہندوستان میں اللہ تعالیٰ اسد مسلمانوں کو اور فقیہ کو توبہ نصیب کرے مگر اشتہار میں جو لکھا ہے کہ شیخ عبد اللہ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواب یا اوکھ

میں فرمایا علماء کتب معتبرہ میں لکھتے ہیں اگر کوئی کہے ہم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غراب میں ایسا فرمایا
اگر قائل فاسق ہے تو بلا شک کاذب ہے اور متقی ہے تو دیکھیں گے کہ یہ حکم جو یہ شخص پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی طرف نسبت کرتا ہے اگر برابر ہے قرآن و حدیث اور نصوص قطعیہ شرعیہ اور فقہ کے قویہ قول بھی واجب الاذعان اور
واجب الاتباع ہے اور اگر مخالف ہے ہرگز معتبر اور واجب الاتباع نہیں کیونکہ جو کلمہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بیداری میں صحابہ کرام سے فرمایا اور متواتر منقول ہے اُسی کا اعتبار کریں گے مخالف کو اخفاث اعلام شمار کریں گے
ورنہ تعارض آپ کے کلام میں لازم آئے گا۔

کذا ذکرہ الملا علی قاری فی المقدمة السالمة
فی خوف الخاتمة وفي الحرز الثمین والعارف
بن ابی جمرة الاندلسی المالکی فی مہجۃ النفوس
شرح مختصر صحیح البخاری والشہاب احمد
الخفاجی الحنفی فی نسیم الریاض وغیرہم
فی کتبہم۔
اسی طرح ذکر کیا ہے ملا علی قاری نے "المقدمۃ السالمة فی خوف
الخیاتمة" اور "الحرز الثمین" میں۔ اور عارف ابن ابی جمرة اندلسی نے
"مہجۃ النفوس" میں جو کہ مختصر صحیح بخاری کی شرح ہے اور
شہاب احمد خفاجی حنفی نے "نسیم الریاض"
میں، اور دیگر علماء نے اپنی اپنی کتابوں
میں۔ (۱)۔

اور بھی فرمایا اللہ تعالیٰ فی الیوم اکملت لکم دینکم (آج میں نے تمہارے دین مکمل کر دیا) کلام الہی
اور کلام رسالت پناہی بعد اکمال کے اب فسوخ نہیں ہو سکتا الغرض کذب اس اشتہار کا کئی طور سے معلوم ہوتا ہے
واللہ العلیم الخبیر (اور اللہ علم اور خبر والا ہے) اُس میں لکھا ہے تارک الصلاۃ پر نماز جنازہ نہ پڑھیں،
غسل نہ دیں، قبرستانی اہل اسلام میں نہ دفن کریں، اُس کے ساتھ کھانا نہ کھائیں، عیادت نہ کریں۔ یہ سب
مسائل خلاف قرآن اور حدیث اور فقہ کے ہیں خلاف اہل سنت کے ہیں، خوارج سے ملے ہوئے ہیں، ہمارے
مذہب اہل سنت میں ترک نماز گناہ کبیرہ ہے اور ترک فرض اور ارتکاب کبیرہ سے آدمی کافر نہیں ہو سکتا، ہاں
کبیرہ کو کبیرہ نہ جانے تو بلا شک کافر ہے منکر نصوص قطعیہ کا بلا شک کافر ہے، اور کلمہ کو غسل نہ دینا، نماز جنازہ نہ پڑھنا
مقابر اہل اسلام میں دفن نہ کرنا نہایت مذموم اور بڑے فساد اور بڑی اہانت کی بات ہے۔ اور تارک الصلاۃ
کے کفر و اسلام کا بحث درمیان آئمہ اربعہ کے معلوم ہے ہمارے امام اعظم تارک الصلاۃ کو کافر نہیں کہتے فاسق
کہتے ہیں اور اس کو ائمہ شرعیہ سے ثابت کرتے ہیں اور مراد کفر سے تعذیب مثل کفار کے ہے۔

کذا فی شرح الفقہ الاکبر للملا علی قاری
ملا علی قاری کی شرح فقہ اکبر میں

وفی اخلافه - آمین !

اخلاف کو برکت عطا فرمائے۔ آمین !

حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے خواب میں مشرف ہونا اگرچہ بلاشبہ حقیقی ہوتا ہے یہ خواب کبھی انصافات احلام سے نہیں ہوتی۔ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں :
 من رآنی فی المنام فقد رآنی فان الشیطان لا یتمثل بّی۔
 جس نے مجھے خواب میں دیکھا اُس نے مجھے کو دیکھا کہ شیطان میری مثال بن کر نہیں آسکتا۔ (م)

سرواہ احمد والبخاری والترمذی
 عن النس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
 اس کو احمد، بخاری اور ترمذی نے انس ابی مالک سے روایت کیا ہے۔ (د)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم
 من رآنی فقد رآی الحق فان الشیطان لا یتربّأ بّی۔
 جس نے مجھے دیکھا اُس نے حق دیکھا کہ شیطان میری وضع نہ بنائے گا۔ (م)

سرواہ احمد والشیخان عن ابی قتادہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، الا حدیث فیہما
 المعنی متواترة۔
 اس کو احمد اور بخاری و مسلم نے ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے، اور اس مضمون کی احادیث متواتر ہیں۔ (د)

مگر از انجا کہ حالت خواب میں ہوش و حواس عالم بیداری کی طرح ضبط و تيقظ پر نہیں ہوتے ، لہذا خواب میں جو ارشاد و سننے مثل سماع بیداری مورث یقین نہیں ہوتا اس کا ضابطہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جو ارشادات بیداری میں ثابت ہو چکے اُن پر عرض کریں اگر اُن سے مخالفت نہیں فہما سواء وجد مطابقة الصریح ادلا (خواہ صراحتہ مطابقت ہو یا نہ۔ ت) ایسی حالت میں اس کا ارشاد ماننا چاہئے اور مخالفت ہے تو یقین کریں گے کہ صاحب خواب کے سننے میں فرق ہوا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حق فرمایا اور بوجہ تکدر جو اس کو اثر خواب ہے اُس کے سننے میں غلط آیا جیسے ایک شخص نے خواب دیکھا کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُسے میکشی کا حکم دیتے ہیں۔ امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا حضور نے میکشی سے نہی فرمائی تیرے سننے میں اُلٹی آئی ، اس امر میں فاسق و متقی برابر ہیں ، نہ متقی کا سماع واجب الصوة

نفاست کا بیان یقینی الکذب بلکہ ضابطہ مطلقاً یہی ہے جو مذکور ہوا پھر کافراہلسنت وجماعت کا اجماع قطعی ہے کہ مرکب کبیرہ کافر نہیں۔

قال الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ۝ (ت)

وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان شرفي وان سرق على مرغم الف ابى ذر ۝

وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعتي لا اهل الكبار من امتي ۝

بلکہ مذہب معتد و محقق میں استعمال بھی علی الملاقاة کفر نہیں جب تک زنا یا شرب خمر یا ترک صلاۃ کی طرح اس کی حرمت ضروریات دین سے نہ ہو غرض ضروریات کے سوا کسی شے کا انکار کفر نہیں اگرچہ ثابت بالقطع ہو کہ عند التحقيق آدمی کو اسلام سے خارج نہیں کرتا مگر انکار اس کا جس کی تصدیق نے اسے دائرۃ اسلام میں داخل کیا تھا اور وہ نہیں مگر ضروریات دین کا محققہ العلماء المحققون من اکثمة المتكلمين (جیسا کہ ائمہ متکلمین کے محقق علماء نے تحقیق کی ہے۔ ت) ولہذا خلافت خلفائے راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا منکر مذہب تحقیق میں کافر نہیں حالانکہ اس کی حقانیت بالیقین قطعیات سے ثابت و قد فصل القول فی ذلك سیدنا العلامة الوالد رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فی بعض فتاویہ (اس موضوع پر سیدنا علامہ والہاجد رحمہ اللہ نے اپنے بعض فتاویٰ میں مفصل گفتگو کی ہے۔ ت) بالجلد اس قدر پر تو اجماع اہل سنت ہے کہ ارتکاب کبیرہ کفر نہیں بالائتہ تارک الصلاة کافر و اسلام سے ہمارے ائمہ کرام میں مختلف فیہ اقوال و باللہ التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) اگرچہ کفر تکذیب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی بعض ما جاء به من عند ربہ جل و علا کا نام ہے اور تکذیب صفت قلب مگر جس طرح

بسم القرآن سورة الحجرات ۴۹ آیت ۹

۱۳ مشکوۃ المعانی کتاب الایمان الفصل الاول مطبوعہ مجتہبی دہلی ص ۱۳

۲۱۳/۳ ۲۱۳/۳ مسند احمد بن حنبل از مسند النبی ماکہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ دار الفکر بیروت

اقوال مکفرہ السن تکذیب پر علامت ہوتے اور اُن کی بنا پر حکم کفر دیا جاتا ہے یوں ہی بعض افعال بھی اُس کی امارت اور حکم تکفیر کے باعث ہوتے ہیں۔

کالتقاء المصحف فی القادوسات والسجود
للصنم وقتل النبی والنزا بحضرتہ وکشف
العورة عند الاذان وقراءة القرآن علی جهة
الاستخفاف وکل ما دل علی الاستهزاء بالشرع
لوالا فسد اءیه۔

جیسا کہ قرآن کریم کو گندگی میں پھینکنا، بُت کے لیے سجدہ کرنا، نبی کو قتل کرنا، اس کے دُوروزنا کرنا، اذان سن کر شرعاً گناہ کرتے گنا کرنا، قرآن کو تحقیر کے انداز میں پڑھنا، اس کے علاوہ ہر وہ عمل جو شرعیت کے ساتھ استہزاء و اہانت پر دلالت کرے۔ (ت)

یہ حکم اُس اجماع کا منافی نہیں ہو سکتا کہ نفس فعل میں حیث ہو جتنا تکفیر نہیں بلکہ من حیث کونہ علما علی الجحود الباطنی والتکذیب القلی، والعیاذ باللہ تعالیٰ منہ (اس لحاظ سے کہ یہ باطنی انکار اور قلبی تکذیب کی علامت ہے والعیاذ باللہ۔ ت) صد اول میں ترک نماز جیسے کلمہ بھی کہ حقیقتہً فعل من الافعال ہے اسی قبیل سے گنا جاتا۔ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لا یرون شیئاً من الاعمال ترکہ کفر انفسہ
الصلوة۔

اصحاب مصطفیٰ اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے ترک کو کفر نہ جانتے۔ (م)

رواہ الترمذی والحاکم وقل صحیح
علی شوطہما وروی الترمذی عن عبد اللہ
بن شقیق العسلی مثله۔

اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی، اور کہا ہے کہ یہ بخاری و مسلم کی شوط کے مطابق ہے، اور ترمذی نے عبد اللہ ابن شقیق عسلی سے بھی ایسی ہی روایت کی ہے۔ (ت)

ولہذا بہت صحابہ وتابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تارک الصلوة کو کافر کہتے سیدنا امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم فرماتے ہیں،
من لم یصل فهو کافر (جو نماز نہ پڑھے وہ کافر ہے۔ م) رواہ ابن ابی شیبہ والبخاری فی التاریخ۔

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں، من ترک الصلوة فقد کفر (جس نے نماز چھوڑی

وہ بیشک کافر ہو گیا۔ (م) رواہ محمد بن نصر المروزی و ابو طریق بن عبد الباق

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، من ترك الصلاة فلا دين له (جس نے نماز ترک کی وہ بے دین ہے۔ م) رواہ المروزی۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، من لم يصل فهو كافر (بے نماز کافر ہے۔ م) رواہ ابو عمر۔

ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، لا إيمان لمن لا صلاة له (بے نماز کے لیے ایمان نہیں۔ م) رواہ ابن عبد البر۔

ایضاً امام اسحق فرماتے ہیں،

صحیح عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان تارك الصلاة كافر وكذلك كان رأي اهل العلم من لدن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان تارك الصلاة عمداً من غیر عذر حقاً ینذهب وقتها کافر (م)

اسی طرح امام ابویوسف بخاری سے مروی ہوا کہ ترك الصلاة كفر لا یختلف فیہ (ترک نماز بے خلاف کفر ہے۔ م)

ابن حزم کہتا ہے،

قد جاء عن عمرو بن عبد الرحمن بن عوف و معاذ بن جبل و ابی ہریرة و غیرہم من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان من ترك صلاة فرض

امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و حضرت عبد الرحمن بن عوف و امیر العشرة المبشرة و حضرت معاذ بن جبل امام العلماء و حضرت ابو ہریرہ حافظ الصحابة و غیرہم اصحاب سید المرسلین

۳۸۵ / ۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابا مصر	من ترك الصلاة لعهد	لہ الترغیب والترہیب
" "	" "	" "	" "
۳۸۶ / ۱	" "	" "	" "
" "	" "	" "	" "
" "	" "	" "	" "

واحد متعمداً احتیٰی یخرج وقتها فهو كافر مرتد، ولا يعلم لهؤلاء مخالفتہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم اجمعین سے وارد ہوا کہ جو شخص ایک نماز فرض قصداً چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کا وقت نکل جائے وہ کافر مرتد ہے۔ ابن حزم کہتا ہے اس حکم میں ان صحابہ کا خلاف کسی صحابی سے معلوم نہیں۔ (ماتحتیٰ)

اور یہی مذہب حکم بن عتیبہ والہود اذہلیسی والبرکین ابی شیبہ وزہیر بن حرب اور ائمہ اربعہ سے حضرت سیف السنہ امام احمد بن حنبل اور ہمارے ائمہ حنفیہ سے امام عبد اللہ بن مبارک تلخیص حضرت امام اعظم اور ہمارے امام کے استاذ الاستاذ امام ابراہیم رحمہم وغیرہم ائمہ دین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ہے۔

ذکر کل ذلك الامام الحافظ شری الدین عبد العظیم المنذری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔ یہ سب امام حافظ شری الدین عبد العظیم منذری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ذکر کیا ہے۔ (ت)

اور اسی کو جہور ائمہ حنفیہ نے مختار و مرجع رکھا، امام ابن امیر الحاج حلیہ میں فرماتے ہیں، عند احمد فی الروایۃ المکفرۃ انه يقتل کفراً، وہی المختارۃ عند جمہور اصحابہ، علی ما ذکرہ ابن ہبیرۃ۔ امام احمد اپنی تکفیر والی روایت کے مطابق اس بات کے قائل ہیں کہ اس کو کفر کی وجہ سے قتل کیا جائے گا۔ یہی روایت ان کے اکثر اصحاب کے نزدیک مختار ہے جیسا کہ ابن ہبیرہ نے بیان کیا ہے۔ (ت)

اور بیشک بہت ظواہر نصوص شرعیہ آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والقیۃ اس مذہب کی مؤید،

کما فصل جملة منها خاتمة المحققین سیدنا الوالد قدس سرہ الماجد فی الکتاب المستطاب الکلام الاوضح فی تفسیرہ شرح، و فی سرور القلوب فی ذکر المحبوب، و فی جواهر البیان فی اسرار الاسرار و غیرها من تصانیفہ النقیۃ العلیۃ الرفیعة الشامی، اعلی اللہ تعالیٰ درجاتہ فی غرفات الجنان، آمین ! جیسا کہ ان میں سے کچھ کو تفصیل سے بیان کیا ہے، خاتم المحققین سیدنا والد الماجد نے اپنی عمدہ کتاب الکلام الاوضح فی تفسیرہ شرح میں، اور اسرار القلوب فی ذکر المحبوب میں، اور جواهر البیان فی اسرار الاسرار میں اور اپنی دیگر مستقری، بلند مرتبہ عالی شان کتابوں میں۔ اللہ تعالیٰ جنس کے بالا خانوں میں ان کے درجے بلند فرمائے، آمین !

بالجملہ اس قول کو مذاہب اہلسنت سے کسی طرح خارج نہیں کہہ سکتے بلکہ وہ ایک جرمِ غفیر قد طے اہلسنت صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا مذہب ہے اور بلاشبہ وہ اُس وقت و حالت کے لحاظ سے ایک بڑا قوی مذہب تھا صدر اول کے بعد جب اسلام میں ضعف آیا اور بعض عوام کے قلب میں سُستی و کسل نے بگڑ پائی، نماز میں کاملِ چستی و مستعدی کہ صدر اول میں مطلقاً ہر مسلمان کا شعار دائم تھی اب بعض لوگوں سے چھوٹ چلی وہ امارت مطلقہ و علامتِ فارقہ ہونے کی حالت نہ رہی لہذا جمہور ائمہ نے اُسی اصل اجماعی مؤید بدلائل قاہرہ آیات متکاثرہ و احادیث متواترہ پر عمل واجب جانا کہ ترکِ کبیرہ کا فر نہیں یہی مذہب ہمارے ائمہ حنفیہ و ائمہ شافعیہ و ائمہ مالکیہ اور ایک جماعت ائمہ حنبلیہ و غیر جمہور علماء دین و ائمہ معتزلیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا ہے کہ اگرچہ تارکِ نماز کو سخت فاجر جانتے ہیں مگر دائرۃ اسلام سے خارج نہیں کہتے اور یہی ایک روایت حضرت امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ہے اس کی رو سے یہ مذہب مہذب حضرات ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا جمع علیہ ہے، حلیہ میں فرمایا:

ذهب الجمهور، منهم اصحابنا ومالك و الشافعي واحمد في رواية الى انه ذكفر ثم اختلفوا في انه هل يقتل بهذا القول فقال الاثمة الثلاثة، نعم، ثم هل يكون حداً او كفراً؟ فالمشهور من مذهب مالك و به قال الشافعي، انه حد - وكذا عند احمد في هذه الرواية الموافقة للجمهور في عدم الكفر.

جمہور، جن میں ہمارے علماء بھی شامل ہیں اور مالک و شافعی اور ایک روایت کے مطابق احمد بھی، کی رائے یہ ہے کہ اس کو کافر نہیں کہا جائیگا۔ پھر ان میں اختلاف ہے کہ نماز چھوڑنے کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ تو تین اماموں نے کہا کہ ہاں (قتل کیا جائے گا) پھر یہ قتل بطور حد ہوگا یا کفر کی وجہ سے؟ تو مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ بطور حد ہوگا۔ شافعی بھی اسی کے قائل ہیں اور احمد بھی، اپنی اس روایت کے مطابق جو جمہور کے موافق ہے، یعنی عدم کفر والی روایت۔ (ت)

اور اس طرف بعد اللہ نصوص شرعیہ سے وہ دلائل ہیں جن میں اصلاً تاویل کو گنجائش نہیں بخلاف دلائل مذہب اول کہ اپنے نفاذِ کثیرہ کی طرح استتہال و استخفاف و تجدد و کفران و فعلِ مثلِ کفار و غیر تاویلات کو اچھی طرح جگہ دے رہے ہیں یعنی فرضیتِ نماز کا انکار کرے یا اُس سے ہلکا اور بے قدر بنائے یا اُس کا ترک

حلال سمجھے تو کافر ہے یا یہ کہ ترک نماز سخت کفرانِ نعمت و ناشکری ہے۔

كما قال سيدنا سليمان عليه الصلاة والسلام
ليبلوني واشكروا أكفراً

یا یہ کہ اُس نے کافروں کا سا کام کیا،

الى غير ذلك مما عرفت في موضعه - ومن
العبادة المعروفة مرد المحتفل الى المحكمه
لا عكسه، كما لا يخفى، فيجب القبول
بالاسلام۔

جیسا کہ سیدنا سلیمان علیہ السلام نے فرمایا "منا کہ مجھے
آزمائے کہ میں شکریہ گزار رہتا ہوں یا ناشکر"

اس کے علاوہ اور بھی توجہات ہیں جن کی تفصیل ان کے
مقام پر ملے گی، اور معروف راستہ یہی ہے کہ عقل کو
عقل کی طرف لٹایا جائے، نہ کہ اس کا اُلٹ، جیسا کہ
ظاہر ہے، اس لیے اسلام کا ہی قول کہ ناپڑیگا۔

اور ہر کے بعض دلائل علیہ وغیرہ میں ذکر فرمائے از انجملہ حدیث عباده بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

خمس صلوات کتبهن الله على العباد (پانچ نمازیں پڑھانے بندوں پر فرض کیں) الی قولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم من لویات بہن فلیس لہ عند اللہ عهد انشاء عذبه وانشاء ادخلہ
الجنة (جو انہیں نہ پڑھے اس کے لیے خدا کے پاس کوئی عہد نہیں اگرچاہے تو اسے عذاب فرمائے اور چاہے
تو جنت میں داخل کرے) مرواہ الامام مالک والیوداد والنسائی وابن حبان فی صحیحہ (اسے
امام مالک، ابوداؤد، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا۔ ت) یہ حدیث اُس کے اسلام پر
نقص قاطع ہے کہ اگر معاذ اللہ کافر ہوتا تو اس کے کہنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ دوسری حدیث میں ہے حضور اکرم سرور عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

دفرتمین ہیں، ایک دفتر میں سے اللہ تعالیٰ کچھ نہ بچے گا
اور ایک دفتر کی اللہ عزوجل کو کچھ پرواہ نہیں اور
ایک دفتر میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کچھ نہ چھوڑے گا۔
وہ دفتر جس میں سے اللہ عزوجل کچھ نہ بچے گا دفتر کفر
ہے اور وہ جس کی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو کچھ پرواہ نہیں

الدواوين ثلثة، فدیوان لا یغفر اللہ منہ
شیئاً، و دیوان لا یعفو اللہ بہ شیئاً، و دیوان
لا یتروک اللہ منہ شیئاً، فاما الادیوان
الذی لا یغفر اللہ منہ شیئاً فالاشراق
باللہ، واما الادیوان الذی لا یعفو اللہ بہ

شہ القرآن سورہ النمل ۲۷ آیت ۴۰

شہ سنن النسائی باب المحافظة علی الصلوات الخمس

نور محمد کا دفاتر تجارت کراچی

شَيْئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربّه ،
من صوم يوم تركه أو صلاة تركها ، فإن
الله تعالى يغفر ذلك إن شاء متجاوز ،
وأما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئاً
ففظلم العباد ، بينهم القصاص لا محالة .

زوائد الامام احمد والحاكم عن
أهل المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها .

وہ بندے کا اپنی جان پر ظلم کرنا ہے اپنے اور اپنے رب
کے معاملہ میں مثلاً کسی دن کا روزہ ترک کیا یا کوئی نماز
چھوڑ دی کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو اسے معاف کر دے گا
اور درگزر فرمائے گا ، اور وہ دفتر جس میں سے کچھ
نہ چھوڑے گا وہ حقوق العباد ہیں اس کا حکم یہ ہے
ضرور بدلہ ہونا ہے ۔ (دم)

اسے امام احمد اور حاکم نے ام المؤمنین حضرت
عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا (ت)

بالجملہ وہ فاسق ہے اور سخت فاسق مگر کافر نہیں وہ شرعاً سخت سزاؤں کا مستحق ہے ائمہ ثلاثہ مالک و
شافعی و احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں اسے قتل کیا جائے ۔ ہمارے ائمہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے نزدیک
فاسق فاجر مرتکب کبیرہ ہے اسے دائرہ الجس کریم کہا جاتا ہے کہ توہم کرے یا قید میں مر جائے امام محبوبی وغیرہ مشایخ حنفیہ
فرماتے ہیں کہ اتنا مایوس نہ ہو کہ یہ قتل کر دینا یہ تو روایات ہیں جہاں سے لے لیں کے ساتھ کھانا پینا میل جول
سلام کلام وغیرہ معاملات ہی ترک کریں کہ یونہی زجر ہو اسی طرح بنظر زجر ترک عیادت میں مضائقہ نہیں یہودی کی عیادت
فرمانی بنظر تالیف و ہدایت تھی یہاں اس کی عیادت نہ کرنی بنظر زجر ہے ، دونوں مقاصد شرعیہ ہیں ۔ رہی نماز جنازہ
وہ اگرچہ ہر مسلمان غیر سماعی فی الارض بالفساد کے لیے فرض ہے ۔

اور یہ انہی میں سے ہے جس طرح خودکشی کرنے والا ۔
بلکہ بطریق اولیٰ ، کیونکہ خودکشی کرنا دوسرے مومن کو
قتل کرنے سے زیادہ شدید جرم ہے اور مومن کو قتل
کرنا نماز چھوڑنے سے بڑا گناہ ہے ۔ اور در مختار
میں لکھا ہے کہ جو اپنے آپ کو قتل کر دے ، خواہ جان بوجھ کر
ہی ، اس کو غسل دیا جائے گا اور نماز پڑھی جائے گی

وهذا مند ، كقتل نفسه ، بل اولی فاسق
قتل نفسه اشد من قتل مؤمن غیره ، و
قتل المؤمن اكبر عند الله من ترك الصلاة .
وقد قال في الدر ، من قتل نفسه ، ولو عمداً ،
يفسل ويصل عليه ، به يفتي ، وان
كان اعظم ونزراً من قاتل غيره ، قال في

رد المحتار، بہ یفتی، لائحہ فاسق غیر صایح
فی الامراض بالفساد، وان کان باغیا علی نفسه،
کسائر فاسق المسلمین۔ نہ یلی۔

پھیلانے والا نہیں، اگرچہ اپنے نفس پر ظلم کرنے والا ہے، جس طرح باقی فاسق مسلمان۔ زلیلی۔ (ت)
مگر فرض عین نہیں فرض کفایہ ہے پس اگر علما و فضلا باقہ اسے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المدینہ و فی
قاتل نفسہ بعرض زجر و تنبیہ نماز جنازہ بے نماز سے خود جُدار ہیں کوئی عرج نہیں، ہاں یہ نہیں ہو سکتا کہ اصل
کوئی نہ پڑھے یوں سب آثم و گنہگار رہیں گے، مسلمان اگرچہ فاسق ہو اُس کے جنازہ کی نماز فرض ہے الامن
استثنیٰ و لیس هذا منہم (مگر مستثنیٰ ہیں، اور یہ ان میں سے نہیں ہے۔ ت) نماز پڑھنا اس پر
فرض تھا اور جنازہ کی نماز ہم پر فرض ہے اگر اُس نے اپنا فرض ترک کیا ہم اپنا فرض کیونکر چھوڑ سکتے ہیں، درمختار
میں ہے،

ہی فرض علی کل مسلمہ مات، خلا اسر بعة،
بغاة، و قطع طریق اذا قتلوا فی الحرب،
و مکابر فی مصولیہ، و خلاف فی حقوق غیورہ۔
نماز جنازہ ہر مسلمان کی فرض ہے، جبکہ وہ مرجع ہے۔
سوائے چار آدمیوں کے، باغی، ڈاکو جبکہ لڑائی میں
مارے جائیں، راستہ کو شہر میں غنڈہ گردی کرنیوالے
اور نکلا ٹھونٹنے والا جس نے کئی مرتبہ یہ کارروائی کی ہو۔
اسی طرح غسل دینا، مقابر مسلمین میں دفن کرنا امانت اللہ تعالیٰ علی الاسلام الصداق، انہ سائرہ رحیم
امین۔ و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔ امین۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۸ ذی الحجہ ۱۳۱۲ھ بمطابق ۱۹۹۴ء

جناب مولوی صاحب دام اقبالکم۔ بعد سلام علیکم کے ملتس ہوں کہ اکثر لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس نے نماز کو
چھوڑا اُس میں اور مشرک میں کچھ فرق نہیں، تو عرض یہ ہے کہ اگر یہ بات سچ ہے تو اکثر لوگ بے نماز ہیں کیا وہ
سب لوگ مشرک میں داخل ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ جو کچھ آیت و حدیث کا اس بارہ میں حکم ہو تحریر فرمائیے تاکہ
معلوم ہو۔ بینو اتوجروا۔

الجواب

بلاشبہ حدیث میں آیا ہے کہ ہم میں اور مشرکوں میں فرق نماز کا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ جو نماز کا تارک ہے وہ مشرکوں کے فعل میں اُن کا شریک ہے پھر اگر دل سے بھی نماز کو فرض نہ جانے یا ہلکا سمجھے جب تو سچا مشرک پورا کافر ہے ورنہ اُس کا یہ کام کافروں مشرکوں کا سا ہے اگرچہ وہ حقیقتہً کافر مشرک نہ ٹھہرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۵۳) از جو ناگزیر سرکل مدارالہمام مرسلہ مولوی امیر الدین صاحب ۲۰ رجب ۱۳۱۶ھ

ایک واعظ برسر مجلس بیان کرتا ہے کہ جس شخص نے ایک وقت کی نماز قصد ترک کی اس نے ستر مرتبہ بیت اللہ میں اپنی ماں سے زنا کیا، مستحقِ خوب جانتا ہے کہ بے نمازی سے بڑا اللہ کے نزدیک کوئی نہیں اور شرع شریف میں اس کیلئے عید بھی سخت آتی ہے مگر دریافت طلب یہ امر ہے کہ الفاظ مذکورہ کتاب و سنت و اختلاف ائمہ سے ثابت ہیں یا نہیں، بقدرِ ثبوت نہ ہونے کے قائل کی نسبت شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب

معاذ اللہ کسی وقت کی نماز قصد ترک کرنا سخت کبیرہ شدیدہ و جویہ عظیمہ ہے جس پر سخت ہولناک جائزہ دینا قرآن عظیم و احادیث صحیحہ میں وارد ہے۔ مگر بدینہ سب الیچہ کہ باہمی نمازی بواللہ عزوجل کے نزدیک سنی بے نماز سے بدرجہا بڑا ہے کہ فسق عقیدہ فسقِ عمل سے سخت تر ہے اور صرف گناہان جوارح میں کلام کیجئے تو مسلمان کو عداۃ ناسی قتل کو تا ترک نماز سے سخت تر ہے اُس پر اگر احادیث میں حکم کفر ہے اس پر خود قرآن عظیم میں حکم خود فی النار ہے، والیاذ باللہ تعالیٰ۔ واعظ نے جو مضمون بیان کیا اس کے قریب قریب دربارہً سود خوار احادیث مرفوعہ حضرت ابو ہریرہ و حضرت اسود زہری خال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت برابر بن عازب و حضرت عبداللہ بن سلام و حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت عبداللہ بن عباس و آثار موقوفہ حضرت امیر المومنین عثمان غنی و حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں ابن ماجہ و ابن ابی الدنیا و ابن جریر و بیہقی و ابن منذر و ابوالنعم و طبرانی و حاکم و ابن عساکر و بغوی و عبد الرزاق کے یہاں مروی و قد ذکرناھا بتخارجھا فی کتاب البیوع من فسادنا (اس کو ہم نے تمام تحریجوں کے ساتھ اپنے فتاویٰ کی کتاب البیوع میں بیسیاں کیا ہے۔ ت) مگر ان میں سے کسی میں بیت اللہ کا ذکر نہیں البتہ ایک حدیث صحیحہ میں عظیم کعبہ کا ذکر ہے کہ ظناً زمین کعبہ ہے نہ یقیناً، اُس میں ماں کا لفظ نہیں۔ امام احمد و طبرانی عبداللہ بن حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

بسنہ صحیحاوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

درہم سبایا حلالہ الرجل، وهو یعلم، اشد
عند اللہ من ستۃ وثلاثین غنۃ فی المحطیم

ایک درہم سود کا کہ آدمی دانستہ کھائے اللہ تعالیٰ کے
نزدیک حکیم کعبہ میں چھتیس بار زنا کرنے سے سخت تر ہے

اور بارہ ترک نماز اگرچہ اس سے سخت تر مذمت ارشاد ہوئی یہاں تک کہ احادیث مرفوعہ حضرت جابر
بن عبد اللہ و حضرت بریدہ السلمی و حضرت عبادہ بن صامت و حضرت ثوبان و حضرت ابو ہریرہ و حضرت عبد اللہ
بن عمر و حضرت انس بن مالک و حضرت عبد اللہ بن عباس و آثار مرفوعہ حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ و حضرت
عبد اللہ بن عباس و حضرت عبد اللہ بن مسعود و حضرت جابر بن عبد اللہ و حضرت ابو درداء و غیر جم رضی اللہ تعالیٰ
عنہم میں احمد و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان و حاکم و طبرانی و محمد بن نصر مروزی و ہرودی و
بزار و ابویعلیٰ و ابویزید و ابی شیبہ و تاریخ بخاری و ابن عبد البر و غیر ہم کے یہاں ترک نماز پر صراحت حکم کفر و بے دینی
مروی کما فہلہ الامام المنذری فی الترغیب (یہاں کہ امام منذری نے ترغیب میں پوری تفصیل بیان
کی ہے۔ ت) مگر اس بارہ میں وہ الفاظ ذکر و اعطی ذکر کے اصلاً نظر سے گذرے و اعطی سے سند مانگی جائے اگر
سند معتبر پیش نہ کر سکے تو بشرط ایہ ادماج فی قاض میں اور گناہ و ضل و انبیاء و سب الطہین واللہ بھنے
و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۵۴) از غازی پور محلہ میاں پورہ مرسلہ منشی علی بخش صاحب محمد دفتر جی غازی پور

۱۴ ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک وقت کی نماز قضا کرنے سے بھی آدمی
فاسق کہا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب

ہاں جو ایک وقت کی نماز بھی قصداً بلا عذر شرعی دیدہ و دانستہ قضا کرے فاسق و مرتکب کبیرہ و
مستحق جہنم ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۸ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ

مسئلہ (۲۵۵) از سہیلی جمعیت مدرستہ الحدیث

بجوانے ایک عالم کے فرمانے سے مسلمانوں کے روبرو یہ تجویز پیش کی کہ جو شخص نماز نہ پڑھے اُس کو حق پرانی
نہ دیا جائے اور جتنے وقت کی نماز نہ پڑھے ایک پیسہ جرمانہ ہونا چاہیے۔ زید نے اس کا یہ جواب دیا کہ اس طور کی

نماز پڑھوانی زینہ دوزخ کا ہے اس بارہ میں حکم شریعت کیا ہے بنوا تو جروا۔

الجواب

حقہ پانی نہ دینے کی تجویز ٹھیک ہے اور مالی جرمانہ جائز نہیں۔ لکن شے کا نہ نسخہ کمابینہ الامام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ (کیونکہ یہ چیز پہلے تھی لیکن بعد میں منسوخ ہو گئی تھی جیسا کہ امام ابو جعفر الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے۔ ت) مگر زید کا وہ لکھ بہت بُرا اور سخت بجا ہے فانت المصباح المالیۃ تبجوز عند الامام الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کیونکہ مالی جرمانہ امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک جائز ہے۔ ت) نماز پڑھوانا زینہ دوزخ نہیں بلکہ نہ پڑھنا۔ زید تو بہ کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۵۹ھ از علی گڑھ کالج کمرہ نمبر ۶۔ مسند محمد عبد الحمید خاں یوسف زئی سرسید گورنمنٹ ۲۹ صفر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین درمیان اس مسئلہ کے کہ ایک مسلمانوں کے مدرسہ میں جہاں انگریزی تعلیم ہوتی ہے بچکانہ نماز کی سخت تاکید ہے مسجد میں بعد ہر نماز کے ہر طالب علم کی حاضری ایک رجسٹر میں درج ہوتی ہے اور جو غیر حاضر رہتا ہے جاتے ہیں اُن پر جرمانہ ہوتا ہے اس تشریح کے ساتھ کہ فجر، ظہر، عصر اور عشا کی غیر حاضری میں فی نماز دو پینے فی کس جرمانہ اور مغرب کی غیر حاضری میں فی کس ۲ جرمانہ ہوگا، آیا یہ طریقہ نماز کی حاضری لینے اور جرمانہ ڈالنے کا کیا حکم ہے شرعاً جائز ہے اس کی نکتہ کہ طالب علم خصوصاً انگریزی کے نماز کی طرف شاید بوجہ اثر نئی روشنی کے رجوع نہ ہوں لہذا ضرورتاً اس قسم کی کارروائی مناسب ہے اور ایسا کیا جاسکے میں چنداں حرج نہیں ہے آیا یوں صحیح ہے۔ فقط

الجواب

تغزیر بالمال منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل جائز نہیں۔ درمختار میں ہے، لا باخذ مال فی المذہب للبحر۔ مال لینے کا جرمانہ مذہب کی رُو سے جائز نہیں ہے بحر (ت) اُسی میں ہے،

وفی المجتبیٰ انہ کان فی ابتداء الاسلام
ثمن نسخہ
روا مختار میں بحر سے ہے،
اور مجتبائی میں ہے کہ ابتداء اسلام میں تھا، پھر
منسوخ کر دیا گیا۔ (ت)

واقاد فی البزازیة ، ان معنی التعزیر
 باخذ المال ، علی القول به ، امسالك شیء
 من ماله عنه مدة لیسنجر ، ثم یعیده الحاکم
 الیه ، لا ان یاخذہ الحاکم لنفسه او لبلیت
 المال ، کما یتوهمہ الظلة ، اذ لا یجوز لاحد
 من المسلمین اخذ مال احد بغير سبب
 شرعی ۔

اور بزازیہ میں افادہ کیا ہے کہ مالی تعزیر کا قول اگر
 اختیار کیا بھی جائے تو اس کا صرف اتنا ہی مطلب ہے
 کہ اس کا مال کچھ مدت کے لیے روک لینا تاکہ وہ باز
 آجائے ، اس کے بعد حاکم اس کا مال لوٹا دے ،
 نزدیک حاکم اپنے لیے لے لے یا بیت المال کے لیے
 جیسا کہ ظالم لوگ سمجھتے ہیں ، کیونکہ شرعی سبب کے بغیر
 کسی کا مال لینا مسلمان کے لیے روا نہیں ہے (ت)

ہاں وہ طلبہ جن کو وظیفہ دیا جاتا ہے اُن کے وظیفہ سے وضع کر لینا جائز ہے فانہ لیس اخذ شیء من ملکھ
 بل اعتناع تمليك شیء منهم (کیونکہ یہ ان کی ملکیت سے کوئی چیز لینا نہیں ہے بلکہ اس چیز کو ان کے ملک میں
 جلنے سے روکنا ہے ۔ ت) یا جو طلبہ فیس نہیں دیتے جس کو زحمت

میں حاضر نہ ہوں دوسرے روزان سے کہا جائے کل تم نے جماعت قضا کی آج بغیر اتنی فیس دیے تم کو سبق نہ دیا جائے گا
 اور جو ماہوار فیس دیتے ہیں اُس مہینے تو اُن سے کچھ نہیں کہا جاسکتا ، دوسرے مہینے کے شروع پر اُن سے کہا جائے
 کہ گزشتہ مہینے میں تم نے آج جماعت قضا نہیں آئی تھی یہ سبب تھی کہ تم نے اس قدر زائد فیس
 نہ داخل کروو وذلک لانہ اجارۃ تنعقد شیا فشیئا (اور یہ اس لیے کہ اجارہ بتدریج منعقد ہوتا ہے ۔ ت)
 یا یہ صورت ممکن ہے کہ ہر مہینے کے شروع میں طلبہ کو کوئی خفیف قیمت کی چیز مثلاً قلم یا تھوڑی سی رودشانی یا
 کاغذ تقسیم کیا جائے اور یہ تقسیم بطور بیع ہو اُس قیمت کو جو انتہائی جرمانہ قضاے جماعت کا اُن کے ذمے ہو سکے مثلاً یہ قلم
 سات روپے کو ہم لے کر ہمارے ہاتھ بیع کیا اور اُن سے کہہ دیا جائے کہ یہ بیع قطعی ہے اس میں کوئی شرط نہیں ہم اس سے
 جدا ایک وعدہ احسانی تم سے کرتے ہیں کہ اگر تم نے اس مہینے میں بلاعذر صحیح شرعی کوئی جماعت قضا نہ کی تو سرمایہ پر یہ
 زر ثمن تمام وکمال تمہیں معاف کر دیں گے اس صورت میں بھی قضاے جماعت کی حالت میں وہ ثمن کل یا بعض اُن
 سے وصول کر لینا جائز ہوگا ۔

اور شرط معہود سے ، جو کہ ملفوظ کے قائم مقام ہو ، بیع
 کا فاسد ہونا لازم نہیں آتا ، کیونکہ پہلے اس کی
 صراحت نفی ہو چکی ہے اور صراحت کو دلالت پر ترجیح حاصل

ولا یلزم فساد البیع بالشرط المعہود القائم
 مقام الملفوظ ، لتقدم التصریح بنفیہ ،
 والتصریح یفوق الدلالة ، کما افادہ الامام

قاضی خان فی فتاواہ - واللہ تعالیٰ اعلم۔

جیسا کہ امام قاضی خان نے اپنے فتاویٰ میں افادہ کیا ہے۔ (دست)

۱۲ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

مسئلہ از بشارت گنج مرشد فتح محمد صاحب

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آیا جنازہ پر یا حلقی ریل گاڑی میں نماز کی بابت کیا حکم ہے اگر سنت و فرض و نفل ادا کیے جائیں تو ہوتے ہیں یا نہیں۔ مینوا تو جروا۔

الجواب

چلتے جہاز خواہ لنگر کیے ہوئے ہو اور کنارے سے میلوں دور ہو اس پر نماز جائز ہے اور ناؤ اگر کنارے پر ٹھہری ہو اور جہاز کی طرح زمین پر نہیں بلکہ پانی پر ہے اور یہ اتر کر کنارے پر نماز پڑھ سکتا ہے تو ٹھہری ہوئی ناؤ میں بھی فرض اور تراویح کی سنتیں نہ ہو سکیں گے اور چلتی ہوئی میں بدو بعد اولیٰ نہ پڑھ سکے جیسے سیر و دیا کے بھرے کنارے کنارے جاتے ہیں اور انہیں روک کر زمین پر نماز پڑھ سکتے ہیں اور اگر اتر کر کنارے پر نماز نہ پڑھ سکا اپنی ذاتی معذوری ہے تو ہر نماز جو جائز ہے گی اور اگر کسی کی ممانعت کے سبب ہے تو پڑھ لے اور پھر پھر یہی حکم ریل گاڑی پر ٹھہری ہوئی ریل میں سب نمازیں جائز ہیں اور چلتی ہوئی میں سنت جبکہ وہ اسے سنت و نفل جہاز میں کرے اور جب ٹھہرے پھر پھر یہی سنتیں نہیں ہو سکتیں اہتمام نہ کرے کہ ٹھہری میں پڑھے اور دیکھے کہ کتنا تھکا ہوا ہے پڑھے اور جب ٹھہرے پھر پھر یہی واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از گوری ذابحہ ترانے پود ضلع مظفر پور مرسلہ عبد الجبار صاحب ۲۰ رجب ۱۳۳۶ھ

نزدیک یک ہشتاد مسکونہ حالت حواس غشہ و طہارت جسم و جامد و عدم موجودگی بدلو کے مسجد میں نماز ادا کرتا ہے پس ای صورتوں میں نماز مقبول ہوتی یا نہیں و حکم سکھ کہاں تک مذہب امام ابوحنیفہ میں ہے۔
(۲) ایک شخص نے چار پیالے تازیانی اُسے نشہ نہیں ہوا اور بدو بھی باقی نہیں نماز ادا کی ہوئی یا نہیں۔
(۳) نماز خالم و بدو خوار مقبول ہے یا نہیں؟ معاصی بدو خوار و شراب خوار میں کس قدر فرق ہے و نماز جنازہ بدو خوار، شراب خوار و خالم موشی کی جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

طبرانی نے بسند حسن سائب بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من شرب مسکرا ما کان لتقبل له صلاة
اربعین یوما۔
جو کوئی نشہ کی چیز پئے چالیس دن اس کی نماز قبول
نہ ہو۔ (م)

مگر عبادت سب مقید مشیت ہیں ویغیر مادون ذلک لمن یشاء (اس سے یعنی شرک سے)
کم تر گناہ، جس کے چاہے بخش دے۔ (ت)

صورت مذکورہ میں صحت نماز وادائے فرض میں شبہ نہیں رہا، قبول عمل عدل میں اس کی شرط عظیم ہے
افضا یتقبل اللہ من المتقین (اللہ تعالیٰ متقین ہی سے قبول کرتا ہے۔ ت) اور مقام فضل حدث عن
البحر بمانشت ولا حرج (سمندر کے جود و سخا کے بارے میں جو چاہو بیان کرو، اس میں کوئی حرج نہیں گنا
ہے، یہاں رب العزّة نے حدیث مقرر فرمائی ہے حتی تعلموا ما تقولون (یہاں تک کہ تم جہاں لو جو کچھ
کہہ رہے ہو، جب حالت یہ ہو اور شرائط مجتمع، تو زید سے عدم قبول پر جرم جہل و جرات علی اللہ ہے جیسے عمرو
غیر شراب سے قبول پر اتقولون علی اللہ ما لا تعلمون کیا تم اللہ پر افترا کرتے ہو جو تم نہیں جانتے۔ ت)
ہاں اجماعاً یوں کہہ سکتے ہیں کہ شراب کی نماز چالیس دن قبول نہیں، جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہوا، خالص زید
پر حکم باطل ہی ہے جیسے الا لعنة اللہ علی الظالمین (مگر اورو جو ظالموں پر اللہ کی لعنت ہے۔ ت) یوں کہنا
جائز کہ ظالموں میں ہیں اور یہ کہنا حرام کہ زید لعنت روا اللہ تعالیٰ اعلم۔

جواب سوال دوم، نماز بڑا شبہ ہوگی استجماع شرائط و ارتفاع موانع کے بعد جواز پر دلیل طلب کرنا جہالت
ہے، جو کہ نہ ہوئی وہ دلیل دے۔ یہ جہل و مکابرہ و ہمایہ کا شیوہ ہے کہ قائل جواز سے دلیل طلب کریں اور حرام
کھنے کے لیے دلیل کی حاجت نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

جواب سوال سوم، قبول نماز کا جواب جواب اقل اور فرضیت نماز جواب سوم سے واضح رہا و شراب
دونوں حرام و گناہ کبیرہ ہیں خراگام الخمار شہ ہے کہ اسے پی کر جو بھی ہو تھوڑا ہے تو رہا میں حق العبد بھی ہے۔

علیہ یعنی اس کے جنازہ کی نماز کی فرضیت ۱۲ (م)

علیہ یہ سائل کے سوال کے اعتبار سے سوم ہے جو ذابائع میں منقول ہوا ہے۔ (م)

لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۶۶۷۲ مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۱۵۲/۴

لہ القرآن، سورہ النصار ۴، آیت ۴۸ لہ القرآن، سورہ انفادہ ۵، آیت ۲۷

لہ القرآن، سورہ النصار ۴، آیت ۴۸ لہ القرآن، سورہ الاعراف ۷، آیت ۲۸

لہ القرآن، سورہ ہود ۱۱، آیت ۱۸

لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل (باطل طریقہ سے ایک دوسرے کا مال نہ کھاؤ۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ ۲۶۰ مدرسہ اہل سنت منظر اسلام بریلی مسئلہ مولوی محمد افضل صاحب کا بلی ۱۲ صفر ۱۳۳۷ھ
 شخص ایک نماز را از وقت تاخیر کند یعنی سستی کند و کوئی شخص اگر ایک نماز میں وقت سے تاخیر کرے یعنی سستی کرے
 ادا نیز کند قضا سے ہفتاد ہزار سال در دوزخ میماند اگرچہ بعد میں ادا کرے تو اس کو دوزخ میں اتنا ہٹنا پڑے گا
 اس مسئلہ صحیح است یا نہ۔ کہ ہفتاد ہزار سالوں کی نماز اس دران قضا کی جاسکے۔ کیا
 یہ مسئلہ صحیح ہے یا نہیں؟۔ (ست)

الجواب

تاخیر آنچنان کہ بلا عذر شرعی از وقت برآورد و قضا کند عذر شرعی کے بغیر اتنی تاخیر کہ وقت چلا جائے اور قضا کرنی
 بلا شبہ حرام و فسق و کبیرہ است عذاب مغفر تش پڑے، بے شک حرام، فسق اور کبیرہ گناہ ہے۔ اس
 مغفوض بمشیت است و بیچ مسلمان بیش از عمر دنیا کو عذاب دینا یا بخش دینا اللہ کی مشیت کے سپرد ہے
 کہ ہفت ہزار سال ست در دوزخ نماند، واللہ تعالیٰ اعلم اور کوئی مسلمان دوزخ میں دنیا کی عمر یعنی سات ہزار
 سال سے زیادہ نہیں رہے گا۔ (ست)

مسئلہ ۲۶۱ حافظ نجم الدین صاحب گندہ نالہ شہر بالنس بریلی
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز کے واسطے سوتے آدمی کو جگا دینا
 جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

ضرور ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ ۲۶۲ از قح گدہ کلا سنگت ضلع فرخ آباد مسئلہ شہاب الدین صاحب ۱۶ محرم ۱۳۳۹ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں چند بچا پتی قویں بعد از کثیر بطاط اپنے اپنے
 گروہ کے تھوڑے آباد ہیں اور ہر ایک جمعیت وہی مشہور نظام اپنی برادری کا رکھتی ہے جو قریب قریب ہر ایک مقام
 پر ایسی جمعیتوں میں راجا ہیں یعنی کسی سے کوئی امر خلاف پیش آنے پر جو متعلق برادری ہو اپنے چودھری کے نوٹس میں
 دکر بصورت اجتماعی اس درجہ سزا کا استحقاق و اقتدار رکھتی ہے کہ کلام و سلام اور طعام نیز ہر ایک تعلق و نیوی
 اُس اختلاف کرنے والے شخص سے ترک کر کے اس کو ہی نہیں بلکہ جو اس کا ہم نوا یا جو ہم خیالی ہو تا وقتیکہ بعد از انگی

تاوان مقرر شدہ قومی آئندہ کے لیے قابل قبول ضمانت نہ پیش کر دے یہی زندگی جو حیات کی بدترین نمونہ ہے گز اسے پر مجبور ہوگا، پس جو چچائیں ایسا احسن نظام امورات دنیوی میں رکھتی ہوں کیا اردوئے شریع شریف متعلق احکامات نئی باتھو صوم و صلوة بعض افراد اپنے اپنے گروہ کو محض موجودہ حالت اسلام سے جو نکتہ و ادب کا روح فرسا دور ہے متاثر ہو کر دیر امر مغائب اللہ ہے کہ ایک وقت میں ہر جمعیت کی بعض خدا ترس ہستیوں کو ایسا خیال پیدا ہوا (اگر انھیں قدیمی قواعد و ضوابط برادری سے کام لے کر اپنے وابستگان کو پابند صوم و صلوة و نیز اور کھلے ہوئے نازیبا طرز سے جو سر اسر خلافت اسلام ہی نہیں بلکہ تعویک کا باعث ہیں۔ مثلاً شراب خواری و بجا و تاشش اور وارٹھی منڈوانا حسب تعلیم فرقان حمید و فرمودہ نبی کریم علیہ الصلاۃ والتسلیم درست کرنے کا مضطرب کن رجحان ہو تو ان کو یہ استیارتا مرقوم بالا قدیرہ کا استعمال جبکہ امورات دنیوی میں ہمیشہ سے ہر طرح حاصل ہو گیا حسب تعلیم اسلام اپنے افراد کو حقیقی و سچا مسلمان بنانے میں جائز ہوگا و نیز بے نمازی کے جنازے کی نماز پڑھی جائے یا نہ؟ اور حکم تہدید ہی اس میں کیا ہے؟

الجواب

جو تنبیہ و تہدید و تادیب و تشدید اپنے امور و مقبول میں کرتے ہیں امور دنیوی میں بدرجہ اولیٰ ضروری ہے اگر دنیا کے طالب اور دین سے غافل ہیں اس وجہ سے اس کے تادیب اور اس کے عامل ہیں کیا اچھا ہو کہ اللہ تعالیٰ اُن میں تہدید پیدا کرے اور اپنی دنیا سے بڑھ کر دین کا انتظام کریں جو امور تادیبی اور نہ کوہ ہوئے سبب جائز ہیں، مگر مالی جرمات لینا حرام۔ مسلمان کے جنازہ کی نماز فرض ہے اگرچہ وہ نماز نہ پڑھتا ہو، اس میں حکم تہدید صحت آتا ہے کہ علماء و صلحا جن کے پڑھنے سے اُمید برکت ہوتی ہے بے نماز کا جنازہ خود نہ پڑھیں عوام سے پڑھو ادیس۔ لیکن یہ کہ کوئی نہ پڑھے اور اُسے بے نماز دفن کر دیں یہ جائز نہیں، ایسا کریں گے جو جتنوں کو اطلاع ہوگی سب گندھگار ہوں گے عالم ہرین خواہ جاہل، اور اُس کی قبر پر نماز پڑھنی واجب ہوگی جب تک اُس کا بدن سلامت رہنا مفلنون ہو، واللہ تعالیٰ اعلم (۱۳۳۲ھ)

حکم محمد رضا خاں محلہ بڑی ٹوکرہ از انجمن خادم الساجدین مورخہ ۱۴ محرم ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و بادیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ غریب مسلمان انجمن خادم الساجدین کے بغرض تبلیغ صلوة شہر سے باہر مواضع میں ایسی جگہ پر پیدل اور دھوپ اور پیاس کی تکلیف اور بلا کسی نفع ذاتی کے فی سبیل اللہ آدھی رات سے اٹھ کر گئے اور دوسرے دن واپس آئے، بعض لوگ ان میں جھوٹے پیر بھی شامل تھے تقریباً ایک سو مسلمان مستعد نماز ہو گئے، اُن کے واسطے کیا اجر ہے تاکہ آگے کو ہمت پڑھے۔

(۲) ایک شخص انجمن سے باہر کا سوال کرتا ہے کہ میں چلو اور اُن سے کرایہ لو، کل خرچہ کھانے پینے کا لو، اور اس میں رکھا ہی کیا ہے کوئی اپنے لیے نماز پڑھے گا تم کیوں کو کشش کر رہے ہو، وہ شخص کیسا ہے اور جو لوگوں کو ہمت شکستہ

کرے وہ کیسا ہے۔

الجواب

پہلے لوگوں کے لیے ان کی نیت نیک پر اجر عظیم ہے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :
 لان يهدى الله بك من جلا خيلك مما طلعت
 عليه الشمس وغربت۔
 اللہ تعالیٰ ایک شخص کو تیرے ذریعہ سے ہدایت فرما دے
 تو یہ تیرے لیے تمام روئے زمین کی سلطنت ملے گی

بہتر ہے۔ (دم)

ہدایت نوبانے کے لیے آتے جاتے جتنے قدم ان کے پڑیں ہر قدم پر دس نیکیاں ہیں، قال اللہ تعالیٰ :
 تكتب ما قدموا و انما من ههنا۔ ہم لکھ رہے ہیں جو انہوں نے آگے بھیجا اور جو نشان پیچھے چھوڑے (۲)
 اور جو بغیر سواری نہ جاسکتا ہو اس کا سواری مانگتا کچھ جرم نہیں، یوں ہی خرچہ راہ بھی لے سکتا ہے مگر یہ
 کہنا کہ تم کیوں کوشش کرتے ہو شیطان کا قول ہے امر بالمعروف نہی عن المنکر فرض ہے فرض سے روکنا شیطان کا کام ہے۔
 بنی اسرائیل میں جنہوں نے مچلی کا شکار کیا تھا وہ بھی بند کر دئے گئے اور جنہوں نے انہیں نصیحت کرنے کو منع کیا تھا
 کہ لا تعظون قومنا اللہ مہلکھم او معذبھم عذابا شديدا (کیوں ایسوں کو نصیحت کرتے ہو جنہیں
 اللہ ہلاک کرے گا یا سخت عذاب دے گا۔ م۔ یہ بھی تباہ کرنے اور نصیحت کرنے والوں نے نجات پائی، اور
 یہ کہنا کہ اس میں رکھا ہی کیا ہے سب سے سخت عذاب ہے، اس لئے والے کو تجدید اسلام و تجدید نکاح چاہیے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بریلی محلہ ملوک پور مسئلہ شفیق احمد خان صاحب ۲۶ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ انجن کا یہ پاس کردہ قانون کہ جو مسجدیں ایک وقت کی نماز
 کو نہ آوے اور نہ آنے کا کوئی قابل اطمینان عذر بھی نہ ہو تو اس کو مسجد میں ایک لوٹا رکھنا پڑے گا۔ یہ حکم شرعی
 سے ناجائز تو نہیں ہے؟

الجواب

اگر وہ شخص اپنی خوشی سے ہر غیر حاضر کے جرمانہ میں تنو لوٹے یا تنو روپے دے تو بہت اچھا ہے اور ان
 روپوں کو مسجد میں صرف کیا جائے لیکن جبراً ایک لوٹا یا ایک کوڑی نہیں لے سکتا۔ فان المصادرة بالمال منسوخ

سہ جامع الصغير مع لميض القدير حديث ۷۲۱۹ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۲۵۹/۵

سہ القرآن سورہ یس ۳۶ آیت ۱۲

سہ القرآن سورہ الاعراف ۷ آیت ۱۶۴

والصالح بالمنسوخ حرام (کیونکہ مالی جہانہ منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل کرنا حرام ہے) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۶) سید عرفان علی صاحب رکن النجی خادم الساجدین ربڑی ٹولہ بریلی ۲ صفر ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جبکہ عشرہ محرم میں نماز کا انتظام منجانب النجی کیا گیا تھا تو اب اس موقع پرکہ محمد علی و شوکت علی بریلی میں آ رہے ہیں اور سہیجے سے ۶ بجے تک شہر میں گشت کریں گے اور پھر جوبلی باغ میں تھری کریں گے پبلک عام کثیر التعداد اُن کے جلوس میں جوبلی باغ میں ہوگی اور اس اثنا میں نماز عصر و نماز مغرب و نماز شاکا وقت ہوگا پس ایسی حالت میں منجانب النجی مسلمانوں کو تنبیہ کرنا اور ان کو نماز کے واسطے آمادہ کرنا کوئی نقص شرعی تو نہیں پیدا کرتا ہے، اور نماز کی ترغیب ایسے مواقع پر دلانا موجب ثواب داریں ہے یا نہیں؟

الجواب

نماز کی ترغیب ہر وقت و ہر حال میں ہونی چاہیے اگرچہ تاج کی مجلس ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۷) از شہر (بریلی) عملہ سوداگران مسئلہ مولوی محمد رضا خان صاحب عرف نئے میاں صاحب
ذی القعدہ ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے چند شخصوں کو طرح طرح خوش آمدانہ انداز پر محبت کے طریقے سے نماز باجماعت کی تاکید کی اُن لوگوں کو جب اُن کے پاس پہنچا تو نہ پایا بلکہ اُن میں سے ایک شخص نے دو مرتبہ ترک نماز کا اقرار زید کے سامنے کیا عشا کی جبکہ صلاۃ ہو چکی زید انہیں لوگوں کے پاس بیٹھا تھا سب سے نماز کے واسطے کہا ایک شخص نے جواب دیا ہم ابھی آتے ہیں کوئی بیماری یا مجبوری نہ تھی جس نے کہا تھا ہم ابھی آتے ہیں وہ نہ آیا بعد فیر اس سے پوچھا عشا کی نماز کہاں پڑھی؟ جواب دیا کہ میں نماز کے معاملہ میں جھوٹ ڈبولوں گا میں نے نہیں پڑھی۔ جس کی نماز کے لیے اکثر زید ان سب صاحبوں کو جگایا کرتا بعض آتے اور بعض ہوشیار ہو کر اطمینان دلا کر پھر سو جاتے ان میں سے ایک شخص ایک بار دو مرتبہ پاخانے گیا فارغ ہو کر پھر سو رہا ایسا چند بار کا زید کا عینی مشاہدہ ایک شہادت زید کو ملی کہ ہوا خوری کو وقت مغرب اُن صاحبوں کا پورا مجمع جنگل میں گیا، یہ شہاد بھی ساتھ تھا، شاہد کے سوا سب نے ہنسی مذاق میں نماز کھودی ان کی متعدد و مرتبہ ایسی حرکات دیکھ کر سمجھا یا کہ تم لوگ اپنے وطن عزیز و اقربا کو چھوڑ کر ہادی بننے کو آئے ہو ہرگز وہ شخص ہادی نہیں ہو سکتا جس کے دل میں عشقی رسالت نہ ہو اور نماز سب سے زیادہ حضور کو محبوب۔ نماز پر تھویر تمہارے ساتھ ہر جگہ بھلائی کرے گی۔ جب اس پر بھی کار بند نہ ہوئے تو زید نے اُن سے انہوں نے زید سے ترک کلام کر دیا پھر ایک مرتبہ زید نے کہا کہ من قرتك الصلاة مستعمدا فقد كفر لکے تم مرتکب ہو اور یہ تین سو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا مذہب ہے تم نماز کی توہین کرتے ہو اللہ تمہاری نماز جنازہ نہ ہونے دے میرے عقیدہ میں بالامادہ ترک کرنے والا کافر ہے اس پر زید

کی نسبت کیا حکم ہے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب کہ تارکِ صلاۃ کی تکفیر میں سکوت ہے یا تارکِ صلاۃ اپنے دامنِ رحمت میں لے کر کفر سے بچاتے ہیں۔ جب زید پر اعتراض ہو کہ مذہبِ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں تارکِ صلاۃ کا فر نہیں تم امام برحق پر فتویٰ لگاؤ۔ اُس نے جواب دیا کہ میرے باپ کا یہ حکم نہیں، نہ اس سے میری مراد امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی سرکار سے علیحدہ چلنا تھا بلکہ زجر آگیا تو اس کئے والے پر کیا حکم ہو گا؟ اور اگر کوئی حنفی جبکہ امام برحق کا حکم تارکِ صلاۃ پر تکفیر کا نہ ہو یہ عقیدہ رکھے کہ تارکِ صلاۃ عدا کافر ہے اور اس عقیدہ کو ظنی جانے تو اُس پر کیا حکم ہے۔ جنھوں نے زید کے اس قول پر یوں تعریفاً ایک دوسرے صاحب سے کہا لیجئے آج کفر کے فتوے لگائے جاتے ہیں مسلمانوں کو کافر کہا جاتا ہے ایسوں کا کیا حکم ہے؟ بینوا تو جروا۔

الجواب

بلاشبہ صدیاحباب کرام و تابعین عظام و مجتہدین اعلام و ائمہ اسلام علیہم الرضوان کا یہی مذہب ہے کہ قصدِ تارکِ صلاۃ کافر ہے اور یہی معتقد صحیح حدیثوں میں منصوص اور خود قرآن کریم سے مستفاد واقعوا الصلوٰۃ ولا تكونوا من المشرکینؑ نماز قائم کرو اور کافروں سے نہ ہو جاؤ۔ (م)
نمائندہ سلف صالح خصوصاً صدر اول کے مناسب یہی حکم تھا اُس زمانہ میں ترکِ نماز علامتِ کفر تھا کہ واقع نہ ہوتا تھا مگر کافر سے جیسے اب زمانہ غنایا تشعہ لگانا علامتِ کفر ہے۔ جب وہ زمانہ خیر گزر گیا اور لوگوں میں تہادوں آیا وہ علامت ہونا چاہتا رہا اور اصل حکم نے عود کیا کہ ترکِ نماز فی نفسہ کفر نہیں جب تک اُسے ہلکا یا حلال نہ جانے یا فرضیتِ نماز سے منکر نہ ہو، یہی مذہب سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے۔
حنفی کو ظنی طور پر اس کے خلاف کا معتقد ہو خالی ضرور ہے کہ اب یہ حکم خلافِ تحقیق و نامنصور ہے مگر وہ اس کے سبب نہ معاذ اللہ گمراہ ٹھہرے گا نہ حقیقت سے خارج کہ مسئلہ فقہی نہیں اور اکابر صحابہ و ائمہ کے موافق ہے۔

اور معتزلیں کا کہنا کہ تم امام برحق پر فتویٰ لگاؤ، محض جہالت اور شائبہ امام میں گستاخی ہے۔ کیا صدیاحباب و ائمہ کا وہ فتویٰ معاذ اللہ حضراتِ امام پر لگتا ہے۔ عداً تارکِ صلاۃ پر لگتا ہے کہ اُسے کافر نہ جانتے پر۔
معتزلیں اگر خوفِ خدا کرتے تو انہیں اس کی شکایت نہ ہوتی کہ کفر کے فتوے لگنے لگے بلکہ اس کا خوف ہوتا کہ صدیاحباب و ائمہ ان کے کفر پر فتوے دے رہے ہیں۔ کیا محال ہے کہ عند اللہ انہی کا فتویٰ حقیقی ہو، مسائل اختلافیہ ائمہ میں حقیقی دائرہ ہوتا ہے کسی کو یقیناً خطا پر نہیں کہہ سکتے۔

غرض مقرر ضمیمہ پر فرض ہے کہ توبہ کریں نماز کے پابند ہوں قتولے صد ہا صحابہ و ائمہ سے ڈریں اور آج اگر وہ نقد وقت نہ ہو تو سوہ خاتمہ سے خوف کریں۔ نہید نے اگر یہ الفاظ زجر آکھے عروج نہیں، محلِ ذہن میں ایسا استعمال ہر قرن و طبقہ کے ائمہ و علماء بلکہ خود سرکار رسالت علیہ الصلاۃ والسلام سے بکثرت ثابت ہے اور اگر اعتقاد تکفیر رکھتا ہے تو اس سے باز آئے قول صحیح امام اعظم اختیار کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۶۸) ملکہ از انجمن اسلامیہ قصبہ ساکنو ریاست کوٹہ راجپوتانہ ۲۴ ربیع الاول شریف ۱۳۳۵ھ
یہاں ایک مولوی صاحب آئے اعلیٰ یہ بیان کیا کہ بے نمازی کے ہمراہ کھانا کھانا اور اس کی نماز جنازہ پڑھنا نیز وہ بیمار ہو جائے تو اس کے گھر جانا بہت بڑا ثواب ہے، بعض علماء اس سے اجتناب اور اس پر کفر اور قید کا فتویٰ دیتے ہیں غرض غلطی پر ہیں۔

الجواب

بے نماز کو ہمارے امام نے کافر نہ کہا مگر بہت صحابہ کرام و تابعین عظام و ائمہ اعلام نے اس کی تکفیر کی اور خود صحیح حدیث میں ارشاد:

من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جہا سہا۔
جو ائمہ اس کی تکفیر کرتے ہیں ان کے نزدیک اس کی عیادت کو جانا بھی ناجائز ہوگا اس کے جنازہ کی نماز بھی ناجائز ہوگی ہمارے امام کہ تکفیر نہیں فرماتے ان کے نزدیک بھی اسے ضربِ شریک و قید مدید کا حکم ہے جس کا اختیار سلطان اسلام کو ہے اور کسی کی عیادت کو جانا واجب نہیں بلکہ نظر زجر اگر بے نماز کی عیادت کو نہ جائیں تو کوئی الزام نہیں۔ ہاں جبکہ ہمارے نزدیک وہ کافر نہیں، فقط فاسق فاجر مرتکب کبار ہے تو اس کے جنازہ کی نماز ضرور ہے پھر بھی علماء و پیشوایان قوم اگر آدموں کی عبرت کے لیے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھیں اور بعض عوام سے پڑھو ادیں تو یہ بھی مستحسن ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔